

العالم والمتعلم

رواية أبي مقاتل عن أبي حنيفة
رضي الله عنهما

ويديه رسالة أبي حنيفة إلى عثمان البتي ثم الفقه الأبسط
رواية أبي مطيع عن أبي حنيفة
رحمهم الله

بتحقيق

فخر الدين الزكوري

عفي عنه

حقوق الطبع محفوظة للناسخ

شعبان سنة ١٤٦٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كلمة عن العالم والمتعلم ورسالة أبي حنيفة الى البقي والفقه الأيسر وروايتها

الحمد لله ، وصلاة الله وسلامه على سيدنا محمد رسول الله ، وآله وصحبه وكل من هدى هديه وتابع نور هدايه . أما بعد فإن (العالم والمتعلم) رواية أبي مقاتل حفص ابن سلم السمرقندي عن الامام الأعظم أبي حنيفة الثعالب . والرسالة التي بعث بها أبو حنيفة إلى عالم البصرة عثمان بن مسلم البقي المتوفى سنة ١٤٣ هـ رواية أبي يوسف عن أبي حنيفة . والفقه الأكبر رواية أبي مضع عن أبي حنيفة المعروف عند أصحابنا بالفقه الأيسر . وثقته الأكبر رواية حماد بن أبي حنيفة عن أبيه . وانوصية في عقيدة أهل السنة رواية أبي يوسف عن أبي حنيفة فتلك الرسائل هي "حمد عند أصحابنا في معرفة عقيدة الصحيحة التي كان عليها النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الغر الميامين ومن بعدهم من أهل السنة على وإلى السنين .

وإمام الهدى أبو منصور الماتريدي رضي الله عنه وعن سائر الأئمة في توضيح الدلائل . على مسائل تلك الرسائل . كما جرى على ذلك الإمام المجتهد أبو جعفر الضحاوي في كتابه . بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة على مذهب فقهاء الأمة أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد بن الحسن رضي الله عنهم المعروف بعقيدة الطحاوي . فيتبين من ذلك مبلغ أهمية تلك الرسائل عند الباحثين ، وتوجد نسخ مخطوطة منها في مكتبة "المناجح بالاسكندرية ودار مكتب الماكبة بالقاهرة . وسبق أن نشرت كلها في مجموعة بالاسكندرية بين مدة أكبر من قرن كامل فأصبحت تلك الطبعة بغيره نسخاً في حكا ما يصعب ، وطبعت الوصية مع شروحه مرات . وكذلك "فقه الأكبر - رواية - وشروحه

وسبق أن صيغ "العلم والعلماء" رواية - وفقه - في قديم نصوص -

بمعركة اخواننا الاعزاء هناك لكنه خلو من السند مع بعض مخالفة لما عندنا من النسخ . وطبع في الهند وفي مصر شرح الفقه الاكبر رواية أبي مطيع — وهو المعروف بالفقه الأيسر تميزا له عن رواية حماد بن أبي حنيفة — لكن نسب الناشر هذا الشرح سهوا إلى الامام أبي منصور الماتريدي مع ظهور أن الشرح ليس له . بما حوى من نقول عن كثير من تأخر زمنه عن زمنه . وهو توفي سنة ٣٢٢ هـ في رواية قطب الدين الحلبي الحافظ .

والواقع أن هذا الشرح لأبي الليث السمرقندي المتوفى سنة ٢٧٣ هـ . والطابع لم يتحرر صحة الأصل . فلعل أحد الطابعين يتولى إعادة نشر الشرح من أصل وثيق فيعيد الحق إلى نصابه . وعدة نسخ مخطوطة من الشرح باسم أبي الليث موجودة في دار الكتب المصرية . راجع المجموعتين ٣٩٣ و ٣٩٤ ورقم ١٩٥ في علم الكلام بدار الكتب المصرية ففيها التصريح بنسبته إلى أبي الليث السمرقندي . وحيث مست الحاجة إلى تحقيق ونشر الثلاثة الأول . العالم والمتمعن . رسالة أبي حنيفة إلى النبي في الارجاء . والفقه الأيسر . تقديمي للاهم على المهم . فاني أتحدث أولا عن أسانيد تلك الكتب عند أصحابنا فأقول .

أما كتاب العالم والمتمعن رواية أبي مقاتل عن أبي حنيفة فيرويه الموفق المكي في المناقب (١ - ٨٤ و ٩٧) : كتابة عن أبي حفص عمر بن محمد النسفي عن أبي علي الحسن بن عبد الملك النسفي عن جعفر بن محمد المستغفرى النسفي عن أبي عمر وعمر بن أحمد النسفي عن الامام أبي محمد الحارثي البخاري عن محمد بن يزيد عن الحسن بن صالح عن أبي مقاتل عن أبي حنيفة (ح) وعن أبي حامد محمد ابن أبي الربيع المازني المقرئ قراءة عن أبي العلاء حامد بن إدريس عن أبي المعين ميمون بن محمد لنسفي . عن أبي طاهر المهدي بن محمد الحلي . عن أبي يعقوب يوسف بن منصور السيارى . عن أبي الفضل أحمد بن علي السليمانى البيكندى . عن أبي سعيد حاتم بن عقيل الجوهري . عن الفتح بن أبي علوان ومحمد بن يزيد قالأنا الحسن بن صالح عن أبي مقاتل عن أبي حنيفة (ح) . وهاو عن أبي حفص النسفي عن أبي يعقوب السبارى بسنده . وفي نسخة دار

الكتب المصرية يرويه ابن قاضي العسكر أبو الحسن علي بن خليل الدمشقي
عن أبي الحسن برهان الدين علي بن الحسن البلخي ، عن أبي المعين النسفي ، عن
أبيه محمد النسفي ، عن عبد الكريم بن موسى البزدوى النسفي ، عن أبي منصور
المازدي عن أبي بكر أحمد بن اسحاق الجوزجاني عن أبي سليمان موسى بن
سليمان الجوزجاني وعن محمد بن مقاتل الرازي وها عن أبي مطيع الحكم بن
عبد الله وأبى عصمة عصام بن يوسف البلخيين وها عن أبي مقاتل حفص بن
سلم السمرقندي عن الامام الأعظم أبي حنيفة رضي الله عن الجميع .

وقد طالت أسنة بعض النقلة على ابى مقاتل كطون لسانهم على أبي حنيفة
وأصحابه متذرعين في ذلك يرميهم اياه بالرأى والارزاء والتجه ونحو ذلك
عما يعلو تحقيق الحق والباطل منه على مداركم حتى تراهم يرمونه بالكذب من
غير حجة . وكل من قال بخلاف رأيهم فهو كذاب لقوله بما هو خلاف الواقع
في نظرهم على جلالة قدره عند أصحابنا رضي الله عنهم - لا آخذ الله المخالفين على
هذا العدوان الصارخ - فان كان لابد من النقل عن غير أصحابنا في التعويل على
المروءة . فدونه كلام أبي يعنى الخليلي في (الارشاد) في أبي مقاتل : (مشهور
بالصدق غير مخرج في الصحيح وكان يفتي وله في الفقه محل وتنعى بجمع حديثه
خلف بن يحيى قاضي الري) ، عمر كثيرا وعاش الى أن مات سنة ثمان ومائتين وما
وقع في اللسان من سنة ٢٥٨ هـ كتاريخ وفاته فسبق قمه ، واقامة له (٥) بدل الصفر
وأما رسالة أبي حنيفة الى الامام عثمان البتي عام البصرة فسندها في نسخة
دار الكتب المصرية برواية الامام حسنة الدين حسين بن عيسى بن الحجاج
السفناقي - شارح الهداية - عن حفص الدين محمد بن محمد بن نصر البخاري عن تميم
اللائمة محمد بن عبد الستار الكردري عن برهان الدين المرغيناني - صاحب
هداية - عن ضياء الدين محمد بن الحسين بن ناصر الدين أثير سوخي عن علاء
الدين أبي بكر محمد بن أحمد السمرقندي - صاحب تحفة الفقهاء - عن
أبي المعين النسفي عن أبي زكريا يحيى بن مضرب البلخي عن أبي صالح محمد
ابن الحسين السمرقندي عن أبي سعيد سعدان بن محمد بن بكر البستي عن أبي
الحسن علي بن أحمد الفارسي عن نصير بن يحيى البلخي عن محمد بن سماعة التميمي

عن أبي يوسف عن الامام الأعظم رضى الله عنهم .
 وأما الفقه الأبسط فستده في نسخة دار الكتب المصرية (١) برواية أبي بكر
 الكاساني - صاحب البدائع عن العلاء السمرقندي - صاحب تحفة الفقهاء ،
 عن أبي المعين النسفي - صاحب تبصرة الادلة . عن أبي عبد الله الحسين بن
 علي المعروف بالفضل - وله نحو مائة وعشرين مؤلفا الا أنه متكلم فيه . عن
 ابن مالك نصران ابن نصر الحنفي عن ابي الحسن علي بن أحمد الفارسي عن
 نصير بن يحيى عن أبي مطيع الحكم بن عبد الله البلخي عن الامام الأعظم . -
 وفي مشتهر الذهبي رواية نصران الحنفي عن علي بن الحسن الغزالي - (ح) وروى
 أبو المعين أيضا عن يحيى بن مطرف عن أبي صالح محمد بن الحسين عن أبي
 سعيد سعدان بن محمد بن بكر بن عبد الله البستي الجرمقي عن علي بن أحمد الفارسي
 السابق ذكر سنده . رضى الله عن الجميع ، وأبو مطيع : تكلموا فيه على عاداتهم
 ورموه بالتجهم والارجاء والرأى ، قال الذهبي : كان ابن المبارك يعظمه ويجله
 لدينه وعليه ، تفقه به أهل تلك الديار . وكان بصيرا بالرأى علامة كبير الشأن
 اه . قال ابن حجر : روى عنه محمد بن مقاتل وموسى بن نصر وكانا يبجلانه
 اه وكانت وفاته سنة ١٩٩ هـ عن ٨٤ سنة رحمه الله . واختلاف المذاهب
 يؤدي في بعض النفوس الى اختلاف القول في المرء وهذا مما يؤسف له نسأل
 الله السلامة .

وأما الفقه الاكبر رواية حماد بن أبي حنيفة عن أبيه فله شروح كثيرة .
 وقد طبع مرات في كثير من العواصم كما طبع كثير من شروحه . وأما سنده
 ففي النسخة الخطية المحفوظة ضمن المجموعة رقم (٢٢٦) بمكتبة شيخ الاسلام
 العلامة عارف حكمت بالمدينة المنورة زادها الله تكريما . ففي أولها سند
 الشيخ إبراهيم الكوراني في الكتاب الى علي بن أحمد الفارسي عن نصير بن
 يحيى عن ابن مقاتل (محمد بن مقاتل الرازي) عن عصام بن يوسف عن حماد

(١) راجع المجموعتين «٦٤م» و «١٥٠م» بدار الكتب المصرية وأما رواية
 عبد الله الانصاري المروى الفقه الأكبر هذا . في كتابه الفاروق ففيها تزيد
 وتحريف لكلمة للامام الأعظم عن هوى اخشوية ومخالفة لروايات الآخرين
 فسلفضح دخيلة هذه الخيانة في موضعها إن شاء الله تعالى (ز) .

ابن أبي حنيفة عن أبيه رضى الله عن الجميع ، وفي مكتبة شيخ الاسلام هذه
نسختان من الفقه الاكبر رواية حماد قديمتان وصحیحتان فيا لیت بعض الطابعین
قام باعادة طبع الفقه الاكبر من هاتین النسختين مع المقابلة بنسخ دار
الكتب المصرية .

فقی بعض تلك النسخ : وأبو النبی صلی الله علیه وسله ماتا علی الفطرة -
(والفطرة) سهلة التحریف الى (الكفر) فی الخط الكوفی . وفي أكثرها : (ما مانا
على الكفر) . كأن الامام الأعظم یرید به الرد علی من یروی حدیث (أبى وأبوك
فی النار) ویرى كونهما من أهل النار . لأن انزال المرء فی النار لا يكون الا
بدلیل یقینى وهذا الموضوع ليس بموضوع عمنى حتى یكتفى فيه بالدلیل الظنى .
ويقول الحافظ محمد المرتضى الزیدى شارح الاحیاء والقاموس فی رسالته
(الاتصار لوالدى النبی المختار) - وكنت رأيتها بخطه عند شيخنا أحمد بن مصطفى
العمرى الحلبي مفتی العسكر العالم المعمر - ما معناه : إن الناسخ لما رأى تكرر
(ما) فی (مامانا) ظن أن احداهما زائدة فحذفها فذاعت نسخته الخاطئة . ومن الدلیل
عنى ذلك سیاق الخبر لأن أبا طالب والابن لو كاتوا جميعا عنى حالة واحدة
بجمع الثلاثة فی الحكم بجملة واحدة لا یجدان مع عدم التخالف بينهما فی الحكم
وهذا رأى وجیه من الحافظ الزیدى الا أنه لم یكسر رأى النسخة التي فیها
(مامانا) وانما حكى ذلك عن رأها . وإنما یحمد الله رأيت لفظ (مامانا) فی نسختین بدار
الكتب المصرية قديمتين كما رأى بعض أصدقائي لفظی (مامانا) (وعنى الفصرة) فی
نسختين قديمتين بمكتبة شيخ الاسلام المذكورة - وعنى القارى بنی شرحه عنى
النسخة الخاصة وأما الأدب صاحب منه وكتب الرجب شححة فی ذكر بعض
الوفیات . فقی بن أحمد المارسی توفي عن سبعة وثمانين سنة ٥٣٣ هـ ونصير بن
یحیى البلخي من أصحاب أبي سفيان أنجوز جدي وبنی مضیع توفي سنة ٥٣٨ هـ
وقد ناهز التسعين . ومحمد بن مقاتل يراى من أصحاب محمد بن الحسن
توفي سنة ٥٤٨ هـ وعصام بن يرسف توفي سنة ٥٢٠ هـ عن ٨٤ سنة . ووفيت
بعض هؤلاء فی نوازب أبي الميث السمرقندى ، وقد وقع فی بعض نسخ المطبوعه
والمخطوطة وفي بعض مضیع (أبو مقاتل) (وانصر) بدل (ابن مقاتل) (والنصر)
غضا فوجبت الامارة إلى ذلك . وهذا ما عن ذكره قبل تلك رسائل المروية عن
فقيه الملة أبي حنيفة النعمان بن ثابت رضى الله عنه وعن أصحابه وسائر أئمة
الفقه وعناء هذه الأمة أجمعين .

محمد زاهد الكوثري

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال أبو الحسن علي (١) بن خليل الدمشقي المعروف بابن قاضي العسكر أنبأنا أبو الحسن يرهان الدين علي بن الحسن البلخي عن أبي المعين ميمون بن محمد المسكحول النسفي عن أبيه عن عبد الكريم بن موسى البزدوى عن أبي منصور محمد المازني عن أبي بكر أحمد بن اسحاق الجوزجاني ، عن أبي سليمان موسى الجوزجاني وعن محمد بن مقاتل الرازي كلاهما عن أبي مطيع الحكم بن عبد الله البلخي وعصام بن يوسف البلخي وهما عن أبي مقاتل حفص بن سم السمرقندي عن الإمام أبي حنيفة فيما أجابه على أسئلته أنه قال :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على محمد سيد المرسلين ، وخاتمة النبيين ، وعلى سيد الله الصالحين . أما بعد فأوصيك بتقوى الله وطاعته . وكفى بالله حسيبا وجازيا . ورزقنا الله حياة طيبة ومنقلبا كريما . وقد أجبتك فيما سألت عنه . ونواكراهية التصويل وأن يكثرك التفسير ثم رحت لك الأمور التي أجبتك بها . ثم لا آلوك ونفسي خيرا والله المستعان وعليه التكلان .

قال المتعم - وهو أبو مقاتل - : نيتك أيها العالم - وهو أبو حنيفة - لا تنفع بمجالستك لما أتيقن من فضلك . وأرجو أن ينفعني الله تعالى بك . فأفتني عافاك الله إن أنا سألتك . لتستحق بذلك الثواب من الله سبحانه : إني ابتليت بأصناف من الناس وسألتني عن اختيارهم . ولم أترك الحق الذي بيدي وإن عجزت عن جوابهم . وعرفت أن للحق من يعبر عنه . وليس الحق بمنقوض وإباض مزهوق به . وكرهت أيضا لنفسى الجهالة بأصل الدين وما أتحل من الحق وإن تكون منزلة في أصل ما ادعى كسنة النبي صلى الله عليه وآله الذي لا علم له بأصل

(١) روى عنه الخفاف الشرف الديماضي . وعنه الخفاف عبد القادر القرشي .

وأسنيد أصحاب الأنباء ثبته معروفة (٢)

ما يتكلم به ، أو كمنزلة المبرسم أو المجنون الذي يهذى بما ينقض على نفسه ويشين به نفسه ، فأحببت اسلكك الله تعالى ان اكون علما بأصل ما أنتحل من الحق واتكلم به حتى اذا جاءني مارد يتمرد على ، أو يريد أن يريني عن الحق لم يطق . وان جاءني متعلم اوضحت له واكون على بصيرة من امرى .

وقال العالم : نعم ما رأيت في ابتحائك عما يغنيك . واعلم ان العمل تبع للعلم كما أن الاعضاء تبع للبصر . فالعلم مع العمل اليسير أنفع من الجهد مع العمل الكثير . ومثل ذلك الزاد القليل الذي لا بد منه في المفازة مع اخداية بها أنفع من الجهالة مع ازاد الكثير ، ولذلك قال الله تعالى : (قل هل يستوى الذين يعنون والذين لا يعنون) و (انما يتذكر اولو الالباب) .

قال المتعلم : لقد زدتنى في طلب العلم رغبة . فأما قول الاصناف فافى سأبدأ بأدناهم منزلة عندى ان شاء الله تعالى . فأخبرنى بالحق عليهم . رأيت أفواها يقولون لا تدخين هذه المداخل فان أصحاب نبي الله صلى الله عليه وسلم لم يدخروا شىء من هذه الامور وقد يسعك ما وسعهم . وان هؤلاء زادوني غي . ووجدت مثليهم كمثل رجل في نهر عظيم كثير الماء . كاد أن يفرق من قبل جهله بالمخاضة فيقول له آخر : اثبت مكانك ولا تطلبن المخاضة .

قال العالم رحمه الله : أراك قد أبصرت بعض عيوبهم واخوة عليهم . ولكن قل لهم اذا قالوا ألا يسعك ما وسع أصحاب النبي ﷺ : بن يسع ما وسعهم لو كنت بمنزلتهم . وليس بحضرتى مثل الذى كان بحضرتهم . وقد ابتينا بمن يضعن علينا ويستحسن الدماء منا . فلا يسعنا أن لا نعلم من الخفيء منا وننصيب ؟ وان لا نذب عن أنفسنا وحرماننا . فمثل أصحاب نبي ﷺ كقوله ليس بحضرتهم من يقتاتلهم فلا يتكفون سلاح . ونحن قد ابتينا بمن يضعن علينا ويستحسن من ، مع أن الرجز اذا كف لسانه عن تكلامه فيم اخترف فيه الناس وقد سمع ذلك . يطق ان يكف قلبه . لانه لا بد للقلب من أن يكره أحد الامرين أو الامرين جميعا . فأما ان يحبهم وهما محتفان فهذا لا يكون . فاذا ما القلب إلى اجور احب اهد . واذا احب القوم كان منهم . وذا ما القلب ان احق

واهلكم كان لهم وليا ؛ وذلك بأن تحقيق الأعمال والكلام لا يكون الا من قبل القلب ، وذلك ان من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لم يكن عند الله مؤمنا ، ومن آمن بقلبه ولم يتكلم بلسانه كان عند الله مؤمنا .

قال المتعلم : هو كما قلت ولكن بين لي هل يضرنى اذا لم أعرف المخطيء من المصيب ؟ .

قال العالم رحمه الله : لا يضرك في خصلة ، ويضرك بعد في خصال غير واحدة فأما الخصلة التي لا تضرك فانها انك لا تؤاخذ بعمل المخطيء ، وأما الخصال التي تضرك فواحدة منها اسم الجهالة يقع عليك لأنك لا تعرف الخطأ من الصواب والثانية عسى ان ينزل بك من التسمية ما نزل بغيرك ولا بدرى ما المخرج منها لأنك لا تدري امصيب انت ام مخطيء فلا تنزع عنها ، والثالثة لا بدرى من تحب في الله ومن تبغض فيه لأنك لا بدرى المخطيء من المصيب .

فإن المتعلم : لقد كشفت عنى الخطاء وجعلت أرى البركة في مذاكرتك ؛ ولكن ارأيت ان كان رجل يصف عدلا ، ولا يعرف جور من يخالف ولا عدله ايسره ذلك وان يقال انه عارف بالحق او هو من اهله ؟

قال العالم رحمه الله : اذا وصف عدلا . ولا يعرف جور من يخالفه فانه جاهل بالجور والعدن . واعلم يا اخي ان اجمل الاصناف كلها واردا هم منزلة عندى هؤلاء . لأن مثلهم كمثال اربعة نفر يؤتون بتوب ايض فيسألون جميعا عن لون ذلك الثوب فيقول واحد من هؤلاء الأربعة : هذا ثوب احمر ؛ ويقول الآخر هذا ثوب اصفر ؛ ويقول الثالث ثوب اسود ، ويقول الرابع ثوب ابيض فيقال له ما يقول في هؤلاء الثلاثة اعابوا ام اخطأوا ؟ فيقول . ام لا فقد اعم ان الثوب ابيض وعسى ان يكون هؤلاء قد صدقوا ، وكذلك هذا الصنف من الناس يقولون انا نعيم ان الزاني ليس بكافر . وعسى ان يكون الذين يرون ان الزاني إذا زنى نزع منه الايمان كما ينزع السربال كان صادقا ولا تكذبه . ويقولون ان من مات ولم يحج فقد اطاق الحج فنحن نسميه مؤمنا ونصلي عليه ونستغفر له ونقضى عنه حجه ولا نكذب من يقول :

مات يهوديا أو نصرانيا ؛ ينكرون قول الشيعة ويقولون قوطم ، وينكرون قول الخوارج ويقولون قوطم . وينكرون قول المرجئة ويقولون قوطم ويرون ، تحقيق ذلك وتزييف أقوال هؤلاء الاصناف الثلاثة ، ويروون في ذلك روايات يزعمون أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قالها . وقد علمنا أن الله عز وجل إنما بعث رسوله رحمة ليجمع به الفرقة ، وليزيد الألفة . ولم يبعثه ليغرق السكلمة ؛ يحرش المسلمين بعضهم على بعض . يزعمون أنه إنما جاء الاختلاف بهذه الروايات لأن منها ناسخا ومنسوخا ؛ فنحن نرى كما سمعناه . فويح لهم ما أقل اهتمامهم بأمر عافيتهم حيث ينتصبون للناس فيحدثونهم بما قد علموا أن بعضه منسوخ ، والعمل بالمنسوخ اليوم ضلالة . فيأخذ به الناس فيضلون . وقد نعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن ليفسر الآية الواحدة على نوعين فإكان من القرآن ناسخا ففسره بجميع الناس ناسخا ، وكذلك المنسوخ ففسره بجميع الناس منسوخا . وأما الأخبار والصفات التي قد كانت فإليس في شيء منها منسوخ ، وإنما دخل الناسخ والمنسوخ في الأمر والنهي .

قال المتعلم : جزاك الله غنى الجنة . فنعمة المعلم انت انك فتحت لي بابا من العلم لم اهتم له . وقد بينت لي من أقاويل هؤلاء القوم ما لا أبالي أن لا أزداد بصيرة في ضعف قولهم وعجز رأيهم . ولكن أخبرني بالرد على الصنف الثاني في قولهم ان دين الله كثير . وهو العمل بجميع ما افترض الله والكف عن جميع ما حرم الله .

قال العالم رضى الله عنه : ألسنت تعلم ان رسل الله سنوات الله وسلامه عليه اجمعين لم يكونوا على اديان مختلفة ولم يكن كل رسول منهم يأمر قومه بترك دين الرسول الذي كان قبله لأن دينهم كان واحدا . وكان كل رسول يدعو الى شريعة نفسه . وينهى عن شريعة الرسول الذي قبله لأن شرائعهم كثيرة مختلفة . ولذلك قال الله تعالى : (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء لجلعلكم امة واحدة) . وادعاه جميع باقامة الدين وهو التوحيد وان لا يفرقوا لانه جعل دينهم واحدا فقال : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان أقيموا

الدين ١٠، ولا تتفرقوا فيه) . وقال سبحانه : (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون) . وقال جل وعلا : (لا تبدل الخلق الله ذلك الدين القيم) . اى لا تبدل لدينه . فالدين لم يبدل ولم يحول ولم يغير ، والشرائع قد غيرت وبدلت لانه رب شىء . قد كان حلالا لآناس قد حرمه الله عز وجل على آخرين . ورب امر امر الله به اناسا ونهى عنه آخرين . فالشرائع كثيرة مختلفة . والشرائع هى الفرائض مع انه لو كان العمل بجميع ما امر الله به والكف عن جميع ما نهى الله عنه دينه لكان كل من ترك شيئا مما امر الله تعالى به او ركب شيئا مما نهى الله عنه تاركا لدينه ولكان كافرا . واذا صار كافرا ذهب الذى بينه وبين المسلمين من المناكحة والمواريثة واتباع الجنائز واكل الذبائح واشباه هذا لان الله تعالى اوجب ذلك كله بين المؤمنين من اجل الايمان الذى به حرم الله تعالى دماءهم واموالهم الا بحدث . وإما امر الله تعالى المؤمنين بالفرائض بعد ما اقرروا بالدين فقال سبحانه : (قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة) . وقال الله تعالى : (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الفقه ، ص) (يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله) واشباه هذا . فلو كانت هذه الفرائض هى الايمان لم يسمهم مؤمنين حتى يعملوا بها وقد فصل الله تعالى الايمان من العمل فقال تعالى (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) . وقول (بلى من اسلم وجهه لله وهو محسن) اى مع ايمانه . وقال : (من اراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن) فجعل الايمان غير العمل . فالؤمنون من قبل ايمانهم بالله يصلون ويذكرون ويصومون ويحجون ويذكرون الله وليس من قبل صلاتهم وزكاتهم وصومهم وحجهم بالله يؤمنون . وذات بآئنه آمنوا ثم عملوا فكان عملهم بالفرائض من قبل ايمانهم بالله . ولم يكن ايمانهم من قبل عملهم بالفرائض . ومن ذلت ان ترجس إذا كان عليه دين وهو يقر بآئنه ثم يؤدى . وليس يؤدى ثم يقر بالدين . وليس لإقراره من قبل دونه ولكن اذاؤه من قبل اقراره . وتعبيد

١ وللدين إطلاق يشمل الاحكام الفعلية كقوله تعالى : ليتقوا فى الدين ، وقوله عليه السلام (اذا اراد الله بعبد خيرا فقهه فى الدين) فالدين الاستسلام حكم الدليل القائم فدين الاعتقاد قائم دائما فيستمر نه دائما ودليل الاحكام لعمدة قبل للنسخ فاقم يقم دليل للنسخ فهو قائم احكام وكذا الناسخ (ز)

من قبل اقرارهم لمواليهم بالعبودية يعملون لهم . وليس من قبل عملهم يقرون لهم بالعبودية . وذلك أنه كم من انسان يعمل لآخر . ولا يكون بذلك مقرا له بالعبودية . ولا يقع عليه اسم الاقرار بالعبودية . وآخر قد يكون مقرا بالعبودية ولا يعمل فلا يذهب عنه اسم اقراره بالعبودية .

قال المتعلم : لحسن ما قسرت ولكن أخبرني ما الايمان ؟

قال العالم رضى الله عنه : الايمان هو التصديق والمعرفة واليقين والاقرار والاسلام . وثلاث في التصديق على ثلاثة منازل ، فثمة من يصدق بالله وبما جاء منه بقلبه ولسانه ومنهم من يصدق بلسانه ويكذب بقلبه ومنهم من يصدق بقلبه ويكذب بلسانه .

قال المتعلم : لقد قمت في مسألة ثم أهد اليها فأخبرني عن أهل هذه المنازل الثلاثة أم عند الله مؤمنون ؟

قال العالم رحمه الله : من صدق بالله وبما جاءه من عند الله بقلبه ولسانه فهو عبد لله . وعند الناس مؤمن . ومن صدق بلسانه ويكذب بقلبه كاذب عند الله . وعند الناس مؤمن . لأن الناس لا يعلمون ما في قلبه . وعيبيهم أن يسموه مؤمنين بما ظهر لهم من الاقرار بهذه الشهادة وليس لهم أن يتكلموا عنه . في القلوب . ومنهم من يكون عند الله مؤمن وعند الناس كافر . وذلك من الرجل يكون مؤمنا بالله ويظهر الكفر في حالة التيقية للسانه فيسميه من لا يحرف أنه ينفي كافرا وهو عند الله مؤمن .

قال المتعلم : لقد وضعت عدلا . ولكن أرائك قد كثرت الايمان في فوق ان الايمان هو التصديق والمعرفة والاقرار والاسلام واليقين .

قال العالم رحمه الله : أصبحت الله لا تكون من ذلك حجة . وتثبت في القلوب وان انكرت شيئا مما ذكره لك فليس عن تفسيره ان كنت مناصحا . فرب كلمة يسمعا الانسان فيكرها فاذا أخبر بتفسيرها رضى بها . ولا تكون كالذي يسمع الكلمة فيكرها ثم يتفوه بها ارادة الشين فيذيعها بين الناس . ولا يقول عسى أن يكون لهذه الكلمة تفسير ووجه هو عدل ولا أعليه أفلا أسأل صاحبي عن تفسيرها أو لعلها كلمة جرت على لسانه وله تعمد بها فيمنعني من أن أقمت ولا

أفصح صاحبي ولا أشينه حتى أعلم ما وجه كلامه .

قال المتعلم : ثبتك الله ووفقتك وأدام لك صالح الذي أعطاك قد عرفت الذي قلت ، فلا تؤاخذني بما كان مني أتى متعلم ولكن أخبرني عما وصفت من التصديق والمعرفة والأفوار والاسلام واليقين ما منزلتهن وتفسيرهن عندك ؟ قال العالم رحمه الله : ان هذه أسماء مختلفة ومعناها واحد هو الايمان وحده وذلك بأن يقر بأن الله ربه ويصدق بأن الله ربه ويتيقن بأن الله ربه ويعرف بأن الله ربه فهذه أسماء مختلفة ومعناها واحد كالرجل يقال له يا إنسان ويا رجل ويا فلان وإنما يعنى القائل بها واحدا وقد دعاه بأسماء مختلفة .

قال المتعلم . رحمك الله لولا ما أعرف من نفسي من قلة العلم وعجز الرأي لم أقصد اليك . فان رأيت مني ما تكره ودخلت عليك مؤونة فلا تلقني . فان مؤونة مع سالجة مرض المريض على الطبيب ومؤونة عمنى الأعمى على البصير كذلك ينبغي للعالم أن يتحمل مؤونة الجاهل . وقد عرفت أن من الكلام كلاما يفرح منه الجاهل اذا سمعه فاذا فسر له اطمأن . ولحسن ما فسرث الايمان والتصديق واليقين والاخلاص ولكن أخبرني من أين ينبغي لنا ان نقول : ان ايماننا مثل ايمان الملائكة والرسول . وقد نعلم انهم كانوا أطوع لله عز وجل منا قال العالم رضى الله عنه : قد علمت انهم كانوا أطوع لله منا وقد حدثك ان الايمان غير العمل فإيماننا مثل إيمانهم لأننا صدقنا من وحدانية الرب وربوبيته وقدرته وبما جاء من عنده بمثل ما اقريت به الملائكة وصدقت به الانبياء والرسول فمن ها هنا زعمنا أن ايماننا مثل ايمان الملائكة لأننا آمنّا بكل شيء آمنّا به الملائكة بما عاينته الملائكة من عجائب آيات الله ولم نعاينه نحن

قال المتعلم : جعلك الله من الفائزين ما احسن ما وصفت وقد عرفت الآن أن ايماننا مثل ايمان الملائكة وتصديقنا مثل تصديقهم ويقيننا مثل يقينهم ولكن أخبرني من أين هم أشد خوفا وأطوع لله منا ؟ ومن أين قالت الجهال اذا رأوا من انسان زلة أو جزعا عند معصية أو جبنا من عدو أو حرصا على الهوى هذا من ضعف اليقين .

قال العالم رحمه الله : أما هؤلاء الجهال هذا من ضعف اليقين فانما قالوا ذلك لجهالتهم بتمسير اليقين . واليقين بالشيء هو العلم بالشيء حتى لا يشك فيه فليس

أحد من أهل الشهادة يشك في الله وكتبه ورسله . وإن ركب ما ركب وإنما نقيس أمر الناس بأمر أنفسنا . لأنه ربما كانت منا الزلة أو الجزع عند المصيبة أو جبن من عدو فلا يدخل علينا شك في الله ولا في شيء مما جاء من عند الله فغيرنا عندنا بمنزلة أنفسنا . وأما قولك من أين هم أشد خوفا أو أطوع لله منا فذلك لخصال فواحدة منها أنهم كما فضلوا بالنبوة والرسالة فضلوا كذلك بالخوف والرغبة وجميع مكارم الأخلاق على من سواهم . والخصلة الأخرى أنهم عاينوا من الملائكة والعجائب ما لم نعاين والخصلة الثالثة أنهم كانوا لا يجزعون عند المصيبة . والرابعة أنهم كانوا يعاينون ما يترن بنغيره من العقوبة على المصيبة وكان ذلك أيضا مما يحجزهم عن المعاصي .

قال المتعلم : لقد وقفت على ما وصفت فله تون تصف عدلا وتقول عرفا ولكن أحب أن تأتيني بقياس فيما وصفت من يقيننا وبقينهم وخوفنا وخوفهم وجرأتنا وجرأتهم كيف ذلك ؟ فإن الجاهل إذا كان مهتبا بأمر عاقبه ويريد أن يتعلم ويوصفت له أمرا لم يفض له فأنبته بقياس كان أجدر أن يفض له قال نعم رحمته الله : نعم ، رأيت في صلب القياس . وهكذا يصنع من أراد أن ينفع بالمذاكرة فيم بينه وبين صاحبه إذا لم يعرف ما قيل له تمس القياس . وعلم أن القياس الصواب يحقق لأغلب الحق حقه . ومثل القياس مثل الشهود العدول لصاحب الحق على ما يدعى من الحق ولولا انكار أصحاب الحق لم يتكلف العلماء القياس والمقايسة . فإما ما صلبت من القياس في أن يقيننا ويقين الملائكة واحد وخوفهم أشد من خوفنا بأنه كيم يكون ذلك ؟ فأخبرك أن القياس في ذلك كرجلين عالمين بالسباحة لا يفوق أحدهما صاحبه في شيء من الأمور فتبها إلى نهر كثير الماء شديد الجرية فأحدهما عنى دخوله أجرا والآخر أجنب أو كرجلين بهما مرض واحد وأتيا بدواء واحد شديد المرارة فاحدهما عنى شربه أجرا والآخر أجنب . قال المتعلم : أحسن ما فسرته لكن أخبرني إن كان إيماننا مثل إيمان الرسل ليس ثواب إيماننا مثل ثواب إيمانهم : فإن كتب ثواب إيماننا مثل ثواب إيمانهم فما فضلهم علينا ؟ وقد امتدونا في الدنيا بالإيمان واستوتينا في الآخرة في ثواب الإيمان فإن كان ثواب إيماننا دون ثواب إيمانهم أليس هذا ظمنا .

إذ كان إيماننا مثل إيمانهم ولم يجعل لنا من الثواب ما جعل لهم .
 قال العالم رضى الله عنه : لقد أعظمت المسألة ، ولكن ثبت في الفتيا اليس
 تعلم أن إيماننا مثل إيمانهم . لانا آمننا بكل شيء آمنت به الرسل ؟ ولهم بعد
 علينا الفضل في الثواب على الايمان وجميع العبادة . لأن الله تعالى كما فضلهم
 بالنبوة على الناس كذلك فضل كلامهم وصلاتهم وبيوتهم ومساكنهم وجميع
 أمورهم على غيرها من الأشياء . ولم يظلمنا ربنا اذ لم يجعل ثوابنا مثل ثوابهم
 وذلك أنه كان انما يكون الظلم لو نقصنا حقنا فأسخطنا . فأما اذا زاد أولئك
 ولم ينقصنا حقنا وأعطانا حتى أرضانا ، فان ذلك ليس بظلم . والانبيا والرسل
 لهم الفضل في الدنيا على جميع الناس . لأنهم هم القادة ، وهم أمناء الرحمن . ولا
 يدانيهم أحد من الناس . في عبادتهم وخوفهم وخشوعهم وتحملهم المئونات في
 ذات الله تعالى وكذلك انما أدرك الناس باذن الله الفضل بهم . فلهم مثل أجور
 من يدخل الجنة بدعائهم .

قال المتعم : لقد وصفت العدن فأوضحت فجراك الله الجنة ولكن أخبرني
 هل تعلم من المعاصي شيئا يعذب الله عليه (البتة) غير الشرك أو تزعم أنها
 كلها مغفورة فان زعمت ان بعضها مغفور فما المغفور منها ؟
 قال العالم رضى الله عنه : ما أعلم شيئا من المعاصي يعذب الله عليه غير الشرك
 وما أستطيع الشهادة على أحد من أهل المعاصي من أهل القبلة ان الله يعذبه
 البتة عليها غير الاشراك بالله . وقد علمت أن بعضها مغفور ، ولا أعرفها لقول
 الله تعالى : (ان تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) فلست أعرف
 جميع الكبائر ولا السيئات التي تغفر والتي لا تغفر لأنى لا أدري لعل الله
 يغفر مادون الشرك من المعاصي كلها لانه قال : (إن الله لا يغفر أن يشرك
 به ويعفو ما دون ذلك لمن يشاء) . فلست أدري لمن يشاء المغفرة منهم ولمن
 لا يشاء .

قال المتعم : ألسنت تدري أنه لعل الله يغفر للقاتل ويعذب صاحب النظرة
 أو ليسا عندك بمنزلة واحدة في الرجاء لها ؟

قال العالم رحمه الله : قد أعلم أنه ان كان الله يغفر للقاتل فان صاحب النظرة أجدر أن يغفر له ، وإن عذب على النظرة فهو على القتل أجدر أن يعذب ، لأنه تعالى قال : (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) وصاحب النظرة إذا لم يقتل كان أتقى من القاتل ، وأما ما ذكرت من الرجاء لها فانهما لا يستويان عندى لأنى لصاحب الذنب الصغير أرجى منى لصاحب الذنب الكبير ، والقياس فى ذلك رجلان ركب أحدهما البحر والآخر ركب نهراً صغيراً ، وأنا أتخوف عليهما الغرق ، وأرجو لهما النجاة جيما غير أنى على صاحب البحر أخوف أن يغرق منى على صاحب النهر الصغير . وأنا لصاحب النهر الصغير أرجى بالنجاة منى لصاحب البحر . وكذلك أنا على صاحب الذنب الكبير أخوف منى لصاحب الذنب الصغير . وأنا لصاحب الذنب الصغير أرجى منى لصاحب الذنب الكبير وأنا فى ذلك أرجو لها وأخاف عليهما على قدر أعمالهما .

قال المتعلم ما أحسن ما تقيس ولكن أخبرنى عن الاستغفار لصاحب الكبيرة أفضل أو الدعاء عليه أو أنت بالخيار فيما بين الدعاء عليه بالعنة والاستغفار فبين فى هذا كله .

قال العالم رضى الله عنه : الذنب عى مرتين غير الاشرار بالله تعالى فأى الذنبيين ركب هذا العبد فان الدعاء له بالاستغفار أفضل وان دعوت عليه بالعنة لم تأثم ، وذلك بأنه إذا ركب ذنباً منك وعفوت عنه ولم تدع عليه كان أفضل وإن ركب ذنباً فيما بينه وبين خاتمه بعد أن كان لم يشرك بالله فرحمته ودعوت له بالمغفرة لحرمة الشهادة كان هذا أفضل وإن دعوت عليه بالهلاك لم تأثم . وذلك بأنك تقول يارب خذه بذنبيه . وإنما تكون تأثماً إذا أتت قلت يارب خذه بغير ذنب . فالاستغفار أفضل لخصتين أما إحداهما فلا تامة مؤمن . والأخرى لأنك لا تستيقن أن الله معذبه . ولو استيقنت أن الله معذبه لكان حراماً عليك الاستغفار له . وقد نهى الله عز وجل أن يستغفر لمن أوجب له النار ، والنهى يستغفر الله لمن قال الله أنه يعذبه فيسب ربه أن يخفف قوله كالذى يقول: يارب لا تمنى واحدة ، ووقد قال الله عز وجل (كل نفس ذائقة الموت) فالدعاء لأهل هذه الشهادة بالمغفرة أفضل لحرمة هذه الشهادة والاقرار بها ، لأنه

ليس شيء يطاع الله فيه أفضل من الاقرار بهذه الشهادة ، وجميع ما أمر الله تعالى به من فرائضه في جنب الاقرار بهذه الشهادة أصغر من البيضة في جنب السماوات السبع والأرضين السبع وما ينهن ، فكما أن ذنب الاشراك أعظم كذلك أجر الشهادة أعظم ، وقد ذكر الله عز وجل في تعظيم ذنب الاشراك ما لم يذكره في تعظيم شيء من الأعمال السيئة ، فانه قال (إن الشرك لظلم عظيم) . ولم يقل مثل ذلك في شيء من الأعمال السيئة وقال تعالى (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق) وقال تعالى (تكاد السماوات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولدا) ولم يقل شيئاً من هذه الآيات في القتل وما هو دونه .

قال المتعلم : ما تزيدني إلا رغبة في مذكرك لحراك الله عن جميع المؤمنين خيراً ما أحسن قواك ورأيتك وسيرتك في محبتهم ومسيبتهم ، وأعرفك بفصلهم وأرحمك بهم ! ولكن أخبرني هل يفضل أهل العدل بعينهم بعنا في قولهم في أهل القبلة ؟ .

قال العالم رضى الله عنه : أما أهل العدل فقولهم في تعظيم حرمان الله واحد غير أن بعضهم أفضل من بعض في العلم والحجج في تعظيم حرمان الله تعالى والدعاء إليه وتحمل الثواب فيه وشدة الاهتمام بفساد الأمة والبحث عن تعظيم حرمانهم والذب عنهم كمثلي عسكر بحضرة العدو . وقد اجتمعت كلمتهم وأيديهم على عدوهم غير أن بعضهم يفوق بعضاً في العلم بالقتال والحروب والمكايدة وبذل السلاح والمال والتخريض للاستحباب على القتال .

قال المنعم : لعمرى ما أعرف من القياس (أوضح من هذا) ولكن أخبرني هل يكون المؤمن إذا ارتكب الكبائر لله عدواً ؟ .

قال العالم رضى الله عنه : إن المؤمن لا يكون لله عدواً وإن ركب جميع الذنوب بعد أن لا يدع التوحيد ، وذلك بأن العدو يفيض عدوه ويتناول عدوه بالمنقصة والمؤمن قد يرتكب العظيم من الذنوب . والله مع ذلك أحب إليه مما سواه وذلك أنه لو خير بين أن يحرق بالنار أو يفترى على الله من قلبه لكان الاحراق بالنار أحب إليه من ذلك .

قال المتعلم : إن كان الله أحب إليه مما سواه فليعصيه ؟ وهل يكون أحد يحب أحداً فيعصيه فيما يأمره ؟ .

قال العالم رحمه الله : نعم قد يحب الولد والده وربما عصاه ، وهذا المؤمن : الله أحب إليه مما سواه وإن عصاه ، وإنما يعصيه لأن الشهوة ظاهرة غالبية ، وإنما تغلب عليه الشهوات فانه ربما كان الرجل عاملاً لسلطان فيترفع عن عمله فيعذب بأنواع من العذاب ثم إذا ترك رجع الى عمله إن قدر عليه ، والمرأة تلقى ما تلقى في نفاستها ثم إذا قامت طلبت الولد .

قال المتعلم : قلت ما يعرف من غلبته الشهوة لأنه كم من عابد صرخته الشهوة وآدم وداود عليهما السلام منهم (١١) ولكن أخبرني عن هذا المؤمن أيركب المعصية وهو يعلم أنه يعذب عليها ؟ .

قال العالم رحمه الله : ما يركبها وهو يعلم أنه يعذب عليها لكنه يركبها خصلتين أم إحداها فانه يرجو المغفرة ، وأما الأخرى فانه يأمل الثبوت قبل الميض والموت .

قال المنعم : أو يقدم الرجل على ما يخوف أن يعذب عليه ؟ .

قال العالم رحمه الله : نعم ربما يقدم الرجل على ما يخاف أن يعذبه من ضعام أو شراب أو قتال أو ركوب بحر ، ولولا ما يرجوه من النجاة من الغرق إذا ركب البحر ، والظفر إذا قاتل ما أقدم على "قتل" ولا ركب "بحر" .

قال المنعم : قد صدقت لأنى أعرف من نفسى أربعة أركان الضميمة يؤذنى فذا فرغت دميت ووضعت نفسي على أن لا أعود إليه ، فذا رأيت أنه أصبر عنه ، ولكن أخبرنى عن الكفر فإن الكفر به سمى وتفسيره ، قال هذا رحمه الله : إن كفر له اسم وله تفسير وتفسيره لا كروا جحودى تكذيب . وذلك أن الكفر "عربية" و"عرب وضعوا اسم الكفر على ما سكر ، ومنه عمل : إذا سكر بكسر ب بمن عربى ، ومن ذلك أنه إذا كان لرجل على آخر ذمهم ونسحت فقه صاعداً من قوله حتى ولم يقضه قال صبه ما ضلنى ولا يقوى كفى . وهو كره وجهه فكل كفرى وله والله يقل ما ضلنى . وكذلك المؤمن إذا ترك شيئاً من غير أن يكفر به سمى مسيئاً ، وإن تركه كفر . سمى كافراً جاحداً بمراءى الله تعالى .

١١١ هـ : في الأصل : ولو كان منه ما دعى : لا يترك سكره ، س إذا

قال المتعلم رحمه الله : هذا عدل معروف أن يسمى الرجل جاحدا بما يجهل
ومصدقا بما يصدق ، ومسيئا بما يسيء ، ومحسنا بما يحسن . ولكن أخبرني عن
يصف التوحيد غير أنه يقول أنا كافر بمحمد صلى الله عليه وسلم .

قال العالم رضى الله عنه : هذا لا يكون (١) وإن كان سميناه كافرا بالله
كاذبا بما يقول أنه يعرف الله تعالى . ويستدل على كفره بالله بكفره بمحمد لأن
من كفر بالله كفر بمحمد . وليس من قبل كفره بمحمد كفره بالله كما أن
انصارى من كفرهم بالواحد الذى ليس له ولد زعموا أن الله تعالى ثالث ثلاثة .
وكذلك اليهود من كفرهم بالغنى الذى لا يفتقر والجواد الذى لا يبخل والرب
الذى ليس له ولد والملك الذى ليس له شبيه زعموا أن الله فقير ويد الله مغلوله
وعزير ابن الله والله تعالى على مثال صورة ابن آدم : وكذلك الذين اتخذوا
النيران وسجدا وللشمس والقمر . وقد قال الله تعالى (وما يجد بآياتنا إلا
الكافرون) وقال (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا
فى انفسهم حرجا مما قضيت ويسلبوا تسليما) فمن زعم أنه يعرف الله ويكفر
بمحمد صلى الله عليه وسلم استدلالا على انكاره للرب بكفره بمحمد . ومثل ذلك
لو أن رجلا زعم أنه بطيخ أن يحمل عشرين قفيزا . ونحن نراه يعجز عن حمل
"قفيزين عرفنا أنه إذ عجز عن حمل القفيزين فهو فى العشرين اعجز . ومثل هذا
لو أن رجلا قال : انى اعرف أن الله تعالى حق غير أنى لا افر بأن هذا الانسان
مخوفه لعرفنا أنه كاذب فيما زعمه لأنه لو كان يعرف الله لعرف أن كل شيء
سواه مخوفه . ومثل ذلك رجل يحضرته السراج ونار ضخمة وهما عنده بمنزلة
واحدة فى أدنى قعر أنه يبصر السراج ولا يبصر النار المشتعلة فى الحطب الضخم
لعلمت أنه كاذب لأنه لو كان يبصر السراج لكان لملك النار الضخمة ابصر .
فإن المتعلم رحمه الله : قد فرجت عنى ولكن أخبرني عن زعم لرسول الله
أننا نعرف أنك رسول الله ولكن اشتبهى أن اقلك .

قال تعالى رضى الله عنه : هذه من مسائل المتعتين . وهذا مأل لو كان يعرف
أنه رسول الله لم يشته قتله ولا موته ولا أذاه . ومثل ذلك كالرجل الذى يزعم

(١) يعنى هذا لا يقع . وإن وقع سميناه كافرا (٢)

لاخر أنك أحب الى من جميع الناس . ولكن أشتى أن أذك يدى وأكل
 لحمك . وليس أحد من الناس يزعم أنه يوحد الله تعالى ويؤمن بمحمد ويتناول
 رسول الله بمنقصة كأن يزعم أنه كان أعرايا وكان فقيرا يريد به عيبه وانتقاصه
 فلو كان يعرف الله ويعرف أن محمدا رسوله لكان الله ورسوله أجل في عينه
 من أن يتناول رسوله بذكر شيء يريد به عيبه وانتقاصه . وقد قال الله عز وجل
 في تعظيم منزلة الرسول (من يطع الرسول فقد أطاع الله) لأنه جعل الرسول
 قائدا لجميع خلقه من الجن والانس . وأمينا على فرائضه وسننه . ولذا قال
 الله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) .

قال المتعلم رحمه الله : لقد أتيت بالنور فنور الله طريفك يوم القيامة .
 ولكن أخبرني عن يزعم أنه يعرف الله ويقول أنا أشتى أن أزع أن لله ولدا
 قال العالم رضى الله عنه : سبحان الله قبل كان هذا وذا إلا واحدا . هذه
 وأشباه ما سألت من قبل من مسائل المتعنين . ولكن كيف يقول في ميت أنه ميت
 فكما لا يكون ميت يحتل . فكذلك لا يكون موحد يشتى أن يقول لله ولد
 قال المتعلم رحمه الله : هذا لعمرى كما فت منه من مسائل المتعنين . وهذا
 حال من الكلام . ولكن أخبرني عن تنافى اليوم . ليس هو تنافى الأول .
 والكفر اليوم هو الكفر الأول . وكيف التنافى الأول ؟ .

قال العالم رضى الله عنه : نعم لتناقى اليوم هو تنافى الأول والكفر اليوم
 هو تكفر الأول . كما أن الاسلام اليوم هو الاسلام الأول . فأخبرني عن ذلك
 لتناقى الأول أن كان تكذيب والجحود بالقسم وغير التصديق والتفكير
 باللسان . وكذلك هو اليوم فيمن كان وقد نعمت عز وجل في كبره فقام
 (إذا جاءك المنافقون قلوا نتهد أنك رسول الله فقال لله عز وجل رز عيبه
 وتكذبا لهم) والله يعلم أنك رسول الله والله يشهد أن من تكذب بكذبون
 وليس تكذيبهم بأن ما فؤوا كذب . ولكن أن كذبهم بأنهم يسو في كفر
 والتصديق كما يظرون بالسمتية . وفيه قال الله عز وجل : (ودا نفوا الذين
 آمنوا قوا آمنوا وإذا خوا إلى شيء ضللتهم فلو أن معكم في نفس مستهترون)
 بمحمد واصد به بما نضرتهم بالسمت من الافراد والسمت

قال المتعلم رحمه الله : هذا لعمرى عدل معروف ولكن أخبرني من اين سمى الله الناس مؤمنين وكفاراً . ومن اين نحن نسميهم مؤمنين وكفاراً ؟

قال العالم رضى الله عنه : سماهم مؤمنين وكفاراً بما فى القلوب لانه تعالى يعلم مافى القلوب ، ونحن نسميهم مؤمنين وكفاراً بما يظهر لنا من ألسنتهم من التصديق والتكذيب والذى والعبادة ، وذلك بأننا لو اتهمنا الى قوم لانعرفهم غير أنهم فى المساجد ، مستقبلين الى القبلة يصلون ، سميئاهم مؤمنين ، ولسنا عليهم وعسى أن يكونوا يهوداً أو نصارى ، وكذلك كان المنافقون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان المسلمون يسمونهم مؤمنين بما يظهرون لهم من الاقرار ، وهم عند الله كفار بما فى القلوب من التكذيب ، فن هاهنا زعمنا أنا نسمى أناساً مؤمنين بما يظهر لنا منهم ، وعسى أن يكونوا عند الله كفاراً ، وآخرين نسميهم كفاراً بما يظهرون لنا من زى الكفار من غير أن يكون فيهم شيء من زى المؤمنين وعسى أن يكونوا عند الله تعالى مؤمنين من قبل إيمانهم بالله . ويصلون من غير أن نعلم ذلك منهم . فلا يؤاخذنا الله سبحانه وتعالى بذلك : لانه لم يكلفنا علم القلوب والسرائر . وإنما كلفنا ربنا أن نسمى الناس مؤمنين ونحبهم ونبغضهم على ما يظهر لنا منهم . والله أعلم بالسرائر . وهكذا أمر الكرام الكاتبين أن يكتبوا ما يظهر لهم من الناس . وليسوا من القلوب بسبيل لأن مافى القلوب لا يعلمه أحد إلا الله أو رسول يوحى اليه فن ادعى علم مافى القلوب بغير وحى فقد ادعى علم رب العالمين . ومن زعم أنه يعلم بما فى القلوب وغير القلوب ما يعلم رب العالمين فقد أتى بعظيمة واستوجب النار والكفر .

قال المتعلم رحمه الله : قد وصفت أعدى . ولكن أخبرني من أين جاء أصل الأرجاء وما تفسيره ومن الذى يؤخر ويرجى أمره ؟ .

قال العالم رحمه الله : جاء أصل الأرجاء من قبل الملائكة حيث عرض الله عليهم الاسماء ثم قال لهم : (أنبئوني بأسماء هؤلاء) فخافت الملائكة الخطأ ان تكلموا بغير علم تعسفا فوقفت وفانت : سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا) ولم يتدعوا . كل رجل الذى يبدأ عن الأمر الذى هو به جاهل ، فينكم فيه ولا يبالي . فان لم يصب فهو مخفى . وإن أصاب فهو غير محمود . لانه قال تعسفا بغير علم ، ولذلك

قال الله تعالى لنيه صلى الله عليه وسلم : (ولا تقف ما ليس لك به علم) . أى لا تنقل ما لم تعلمه يقينا وقال (إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا) . فلم يرخص لرسوله أن يتكلم أو يعادى أو يقذف إنسانا بالبهتان بالظن من غير يقين ، فكيف يصنع أناس يعادون ويعيبون آخرين . بالظن من غير يقين . وتفسير الوقوف أنه إذا سئلت عن أمر لا تعلمه من حرام أو حلال أو أنباء من كان قبلنا قلت : الله أعلم به . وإذا جاء ثلاثة نفر بحديث لا نعلمه . ولا نطيق علم ذلك بالتجارب والمقاييس ترد علم ذلك الى الله تعالى وتقف . ومن تفسير الأرجاء أنه إذا كنت في قوم على أمر حسن جميل وفارقهم على ذلك ثم بذلك أنهم صاروا فريقين يقاتل بعضهم بعضا فتيت اليهم . وهم على الأصل الذى فارقهم عليه وقتل بعضهم بعضا ففسأهم فيقول كل واحد من الفريقين انه هو المظلوم ، وليس عليهم ولا لهم شهود من غيرهم . وقد ترى القتل بينهم وليس المظلوم والظالم منهم بين . وهما خصمان لا تجوز شدة بعضيه على بعض فينبغى لك أن تعلم انهما ليسا كلاهما بمصيبين . وقد قتل بعضهم بعضا . فاما أن يكونا خاطئين أو أحدهما مخضىء والآخر مصيب . ومن الإرجاء أن ترجىء أهل الذنوب ولا تقول إنهم من أهل النار أو من أهل الجنة فان الناس عندنا على ثلاثة منازل : الأنبياء من أهل الجنة ومن قالت الأنبياء انه من أهل الجنة فهو من أهل الجنة والمنزلة الأخرى للشركين تشهد عليهم أنهم من أهل النار . والمنزلة الثالثة للوحيد بنقف عليهم فلا تشهد أنهم من أهل النار ولا من أهل الجنة . ولك نرجو لهم ونخاف عليهم ونقول كما قال الله عز وجل : (خلطوا عموما لعلوا آخر شيئا عسى الله أن يتوب عليهم) فارجو لهم لأن الله تعالى قال : (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) ونخاف عليهم بذنوبهم وخصايهم . قال المتطرح رحمه الله : ما عدى هذا القول وأمينه وقريبه من الحق ولكن اخبرني هل أحد من الناس توجب له الجنة ان رأته صوام فواما غير الانبياء صلوات على نبينا وعليهم ومن قالت له الانبياء ؟ .

قال العالم رحمه الله : لا اوجب الجنة إلا لمن أوجه النص . وكذلك ان

قال المتعلم رحمه الله : فاقولك في اناس رووا : (إن المؤمن اذا رزى خلعه
 الايمان من رأسه كما يخلع القميص ثم اذا تاب اعيد اليه ايمانه (١)) أتشك في قولهم
 أو تصدقهم فان صدقت قولهم دخلت في قول الخوارج وان شككت في قولهم
 شككت في امر الخوارج . ورجعت عن العدل الذي وصفت وان كذبت قولهم
 قالوا انت تكذب بقول نبي الله عليه الصلاة والسلام فانهم رووا ذلك عن رجال
 حتى ينتهي الى رسول الله عليه الصلاة والسلام .

قال العالم رحمه الله : أ كذب هؤلاء ولا يكون تكذبي هؤلاء وردى عليهم
 تكذيبا للنبي صلى الله عليه وسلم ، انما يكون التكذيب لقول النبي عليه السلام أن
 يقول الرجل انا مكذب نقول نبي الله صلى الله عليه وسلم فأما اذا قال الرجل : انا
 مؤمن بكل شيء . تكلم به النبي عليه الصلاة والسلام غير ان النبي عليه الصلاة والسلام
 لم يتكلم بالجور ولم يخالف القرآن . فان هذا القول منه هو التصديق بالنبي
 وبالقرآن وتنزيهه له من الخلاف عن القرآن . ولم يخالف النبي القرآن . وتقول
 عن الله غير الحق لم يدعه الله حتى يأخذ باليمين . ويقطع منه الوتين ، كما قال

(١) أخرجه الحاكم بلفظ قريب من هذا لكن في سننه عبد الله بن الوليد التميمي
 وقد ضعفه المدار فضعف وقيل لا يعتبر حديثه . وثينه ابن حجر . ولم يدرك ابن
 حجرية تكبير فقيه انقطاع . ولم يسر في ذلك الذهبي . وليس اجيسى ولا ابن
 حجرية الصغير بسمير كما هو اخبركم على ان حديث بن ذر (من قال لا اله الا
 الله دخل الجنة . ومن رزى ولا سرق) وحديث عبادة في المبيعة وآخره (.. ومن
 فعل شيئا من ذلك .. لم يزل في النار) . فعوقب به في الدنيا فهو كعبد . ومن
 يعاقب فهو الى الله ان شاء عفا عنه . ومن شاء عذبه) في غاية الصحة فلا يادع به
 حديث اخبركم وأما حديث (لا اله الا الله حين يرضى وهو مؤمن) عن أبي هريرة
 فهو من عند مشهور مخالفة ظاهر معناه للاجماع والكتب والسنة على ما فتح
 الباري (١٢١ - ١٢٧) عن أن في سننه يحيى بن عبد الله بن بكير وهو من لا يخرج
 به أبو حاتم وقد ضعفه النسائي فلا ينفذ من سبوا بل لا . بعض أهل العلم من
 لسف ان يكون صلى الله عليه وسلم قاله كما حكى ابن حجر رواية عن ابن جرير
 الطبري . وأما حديث عكرمة فحديث خارجي فلا يقبل فيما يؤيد به مذهبه (١٢) .

الله عز وجل في القرآن (ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجزين) ونبي الله لا يخالف كتاب الله تعالى . ومخالف كتاب الله لا يكون نبي الله . وهذا الذي روه خلاف القرآن (١) لأنه قال الله تعالى في القرآن : (الزانية والزاني) ولم ينف عنهما اسم الايمان . وقال الله تعالى : (واللذان يأتيانها منكم) . فقوله منكم لم يعن به اليهود ولا النصارى وانما عني به المسلمين . فرد كل رجل يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف القرآن ليس رداً على النبي صلى الله عليه وسلم ولا تكذيباً له . ولكن رد على من يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بالباطل . والتهمة دخلت عليه ليس على نبي الله عليه السلام وكذلك كل شيء تكلم به نبي الله عليه الصلاة والسلام سمعناه أو لم نسمعه فقل الرأس والعينين . قد آمنا به ونشهد أنه كما قال نبي الله . ونشهد أيضاً على النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يأمر بتبى . نهي الله عنه . ولم يقطع تبى وصيه الله . ولا وصف أمره وصف الله ذلك الأمر بغير موصف النبي . ونشهد أنه كان موافقاً لله في جميع الأمور . ثم يندع ولم يتقون على الله غير ما قال الله تعالى ولا كان من المتكلفين . ولذا قال الله تعالى : (من يطع الرسول فقد أطاع الله) .

قال المتطهر رحمه الله : لحسن ما فسررت . ولكن أخبرني عن يرحمه ان شارب اخر لا يقبل منه صلاة اربعين اية او اربعين يوم . وبين لي مذهباً الذي يبطل خمسرات ويهدمها ؟ .

قال العالم رحمه الله : في است أدري تفسير الذي يقولون إن لله لا يقبل من شارب آخر صلاة اربعين اية او اربعين يوم . فقلت أكذبهم ماداموا لا يفسروه تفسيراً لا يعرفه مخالفوا للحدس . كما قد سمعنا أن من عدل الله أن يأخذ العبد بما

(١) قال الخضير في (لقيته برشتة) : (إذ روي ثقة المؤمنين خبر متصل الإسناد رد بأمر : أخذوا أن يحجب موجبات العفو فيعد بخلافه لأن شرعاً لما يرد بتجورات العقوب ثم بخلاف عقول فلا . والله أن يخلف نصر الكتاب أو السنة المتواترة فيعد أنه لأصل : أو منسوخ وإنه . (ز) .

ركب من الذنب أو ينفو عنه . ولا يأخذه بما لم يرتكب من الذنب . وأن يحسب له ما أدى إليه من الفرائض ويكتب عليه ذنبه . ومثل ذلك لو أن رجلاً أدى من زكاة ماله خمسين درهما . وقد كان عليه أكثر من ذلك فأنما يؤاخذ به الله بما لم يؤد ويحسب له ما قد أدى . وكذلك إذا صام وصلى وحج وقتل فإنه يحسب له حسناته ويكتب عليه سيئاته ولذلك قال الله عز وجل : (لها ما كسبت) يعنى من الخير (وعليها ما اكتسبت) يعنى من الشر . وقال : (انى لأضيع عمل عامل من ذكر أو أنثى) وقال : (انا لأضيع اجر من احسن عملا) وقال : (ولا يجزون إلا ما كنتم تعملون) ؛ وقال : (انما تجزون ما كنتم تعملون) وقال : (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) وقال : (وكل صغير وكبير مستطر) . فهو تبارك وتعالى يكتب الصغير من الحسنات والسيئات . وقال تعالى : (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين) . فمن قال لا . بهذا القول فإنه يصف الله تبارك وتعالى بالجور وقد أمن الله الناس من الظلم حيث قال : (فلا تظلم نفس شيئاً) (ولا يجزون إلا ما كنتم تعملون) وقال : (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) ، وقد سمى نفسه شكوراً لأنه يشكر الحسنة . وهو ارحم الراحمين . واما الحسنات فإنه لا يهدمها شيء غير ثلاث خصال . اما الواحدة فالشرك بالله لأن الله تعالى قال : (ومن يكفر بالله فقد حبط عمله) والاخرى ان يعمل الانسان فيحق نسماً او يصل رجماً او يتصدق بمان يريد بهذا كله وجه الله . ثم إذا غضب او قال في غير الغضب امتناناً على صاحبه الذى كان المعروف منه اليه : ألم اعتق رقبتك ؟ او يقول لمن وصله : ألم اصلك ؟ وفي اشباه هذا يضرب به على رأسه . ولذلك قال الله عز وجل (لا تبطلوا صدقاتكم بالبنى والاذنى) . والثالثة ما كان من عمل يرائى به الناس فان ذلك العمل الصالح الذى راى به لا يتقبله الله منه فما كان سوى هذا من السيئات فإنه لا يهدم الحسنات . قال المتعلم رحمه الله : لقد وصفت لىدى هو العدل ولكن اخبرنى عن يشهد عليك بالكفر ماشاهدك عليه ؟ .

قال العالم رضى الله عنه : شهادتي عليه انه كاذب ؛ ولا اسميه بذلك كافراً ؛ ولكن اسميه كاذباً ؛ لأن الحرمة حرمات من الله تعالى ؛ وحرمة تنتهك من عبيد الله سبحانه ؛ فالحرمة التي تنتهك من الله عز وجل هي الاشرار بالله والتكذيب والكفر ؛ والحرمة التي تنتهك من عبيد الله ؛ فذلك ما يكون بينهم من المظالم . ولا ينبغي ان يكون الذى يكذب على الله وعلى رسوله كالذى يكذب على الناس . فالذى يكذب على الله وعلى رسوله ذنبه اعظم من ان لو كذب على جميع الناس . فالذى شهد على بالكفر . فهو عندى كاذب . ولا يحل لى أن أكذب عليه لكن عني . لأن الله تعالى قال : (لا يجزى منكم شئ قوم على أن لا تعدلوا اعدوا هو أقرب للتقوى) قال لا يحضنكم عداوة قوم أن تتركوا العدل فيهم . قال المتعم رحمة الله : هذه صفة معروفة ولكن كيف نقول في رجل يشهد على نفسه بالكفر ؟ .

فان العباد رضى الله عنه : رضى الذين ليس ينبغي ان يحقوا كونه على نفسه
وذلك ثلاثة واربعة : نفسه ، يرد : لا يجوز ان أقول صدق غير أنه من قول :
انه يرى من الله وقول : لا آمن به ولا يسوي سمينه كافر وان سمي
نفسه مؤمنا . وكذلك اذا وجد به وآمن به جاء من عند الله سمينه مؤمنا
وان سمي نفسه كافرا .

قال المتعمد رحمه الله : « لو لم يفرق بين الدنيا والآخرة في نفسه ، وأنت أحق بدينها من الآخرة » ريت أن يكون : « أنت بريء من دينك وما تعبد ؟ »

قَالَ اَمَّا هَـ رَضِيَ اَنْ يَمُوْدَ اَنْ تَبْرَ . دَنَا نِهْ اَحْمَرِ . لَكِنْ اَسَا عِنْدَ ذَاكَ تَبْرَ
 مِنْ دِيْنِ اِهْلَا؟ اَوْ بَرِّ مِنْ اِهْلَا؟ شَرِيْن . سَا . كَقَرِّ . نَمِيْ . كَ . فَاِنْ قَالِ : يَلَا بَرِّ
 مِنْ اِهْلَا وَلَا اَبْرَأُ مِنْ دِيْنِ سَا . لَكِنْ اَبْرَأُ مِنْ دِيْنِ دَنَا . ذَاكَ دِيْنُ سَا . كَقَرِّ . اِهْلَا
 رَابِرْ . مَا نَعْمَدُ لَا ذَاكَ نَعْمَدُ . اَبْرَأُ مِنْ دِيْنِ سَا . لَكِنْ اَسَا كَنْبِ عِيْ

قال المعلق رحمه الله: «... في قوله في ربح تر نبت ولكن
اخبرني ليس من اضع الشيعة وطب مرضه في ربح تر نبت شيعة؟
قال العالم رضي الله عنه: «... ربح تر نبت من نبت اذا عصى
الله تعالى ليس يكون معصيته ثم مضى في بيان طاعة الله تعالى في ربح تر نبت

وان وافق عمله الشيطان طاعة ورضا .

قال المتعلم رحمه الله : اخبرني عن العبادة ما تفسيرها ؟

قال العالم رضى الله عنه : إسم العبادة اسم جامع يجمع فيه الطاعة والرغبة والافراز الربوية . وذلك إنه اذا اطاع الله العبد في الايمان به دخل عليه الرجاء والخوف من الله فاذا دخل عليه هذه الخصال الثلاث فقد عبده ولا يكون مؤمنا بغير رجاء ولا خوف ولكنه رب مؤمن يكون خوفه من الله اشد وآخر يكون خوفه اقل . وكذلك من اطاع احدا رجاء ثوابه او مخافة عقابه من دون الله فقد عبده . ولو كان العمل بالطاعة وحدها في كل شيء عبادة لكان كل من اطاع غير الله تعالى فقد عبده .

قال المتعلم رحمه الله : ما احسن ما قلت ولكن اخبرني ارايت من خاف شيئا او رجاء منفعة شيء هل يدخل عليه الكفر ؟

قال العالم رضى الله عنه : الخوف والرجاء على منزلتين واحدى المنزلتين من كان يرجو احدا او يخافه يرى انه يملك له من دون الله ضرأ او نفعا فهو كافر . والمنزلة الأخرى من كان يرجو احدا او يخافه لرجائه الخير او مخافة البلاء من الله تعالى عسى الله ان يزن به على يدي آخر او من سبب شيء فان هذا لا يكون كافرا لان الوالد يرجو ولده ان ينفعه ويرجو الرجل دابته ان تحمله له . ويرجو جاره أن يحسن اليه ويرجو السلطان أن يدفع عنه . فلا يدخل عليه الكفر ، لانه انما رجاؤه من الله عسى أن يرزقه من ولده او من جاره ويشرب الندواء عسى الله أن ينفعه به فلا يكون كافرا ، وقد يخاف الشر ويفر منه مخافة أن يبتليه الله به . والقياس في ذلك موسى عليه الصلاة والسلام الذي اصطفاه الله تعالى برسائه وخصه بكلامه إياه حيث لم يجعل بينه وبين موسى رسولا فان (فأخاف أن يقتلون) وسبدا محمد صل الله عليه وسل حيث فر إلى الغار فلم يدخل عليه الكفر . وكذلك أيضا يخاف الرجل من السبع أو الحية أو العقرب أو هدم بيت أو سيل أو أذى طعام يأ كله . أو شراب يشربه ، فلا يدخل عليه الكفر ولا الشرك ولكن انما يدخله الجبن .

قال المتعلم رحمه الله : لقد فات ما نعرف . ولكن اخبرني عن المؤمن ماشأنه

هاب هذا المخلوق ما لا يهاب الله ؟ .

قال العالم رضى الله عنه : ليس شيء أهيب إلى المؤمن من الله ، وذلك لأنه ينزل به لمرض الشديد في جسمه أو تنزل به المصيبة الموجهة من الله تعالى . فلا يقول في سر علانية بشئ ما صنعت يارب ! ولا يحدث نفسه بذلك ولا يزداد له إلا ذكراً ، ولو زل عشر عشر ذلك ، من بعض ملوك الدنيا لتناوله وجوره بقلبه ولسانه عند أهل بيته . حيث لا يسمع ذلك الملك كلامه . فالمؤمن يراقب الله تعالى في السر والعلانية وفي الحر والبرد . وملوك الدنيا لا يراقبون في السر والعلانية ، ولا في الكره والرضا . ولأنه ربما أصابته الجنابة في ليلة باردة فهو يقوم على كره منه حيث لا يعلم أحد ما نزل به غير الله تعالى فيغتسل مخافة من الله أو يصوم في آخر الشديد وقد أصابه الجهد الشديد من العطش وليس يحضره أحد فهو يراقب الله تعالى ويتصبر ولا يجرع لحافته ، والرجل انما يهاب الملك مادام يحضره . فإذا توارى عنه لم يبه فنه ها هنا عرفنا بأنه ليس شيء بأهيب إلى المؤمن من الله تعالى .

قال المتعلم رحمه الله : قلت لعمرى هذا ما نعرفه من أنفسنا . ولكن أخبرني عن جهل الايمان والكفر . هو ؟

قال العالم رضى الله عنه : إن الناس انما يكونون مؤمنين بمعرفتهم وتصديقهم بالرب جل وعلا . ويكونون كفاراً بانكارهم بالرب تعالى . فأما إذا أقروا بالرب بالعبودية وصدقوا بوحانيته وبما جاء منه ولم يعلموا ما اسم الايمان واسم الكفر لا يكونون بهذا كفاراً بعد أن علوا أن الايمان خير . والكفر شر . كلرجس الذي يؤتى بالعدل والصبر . فينوق منهما ويعلم أن العدل حلو . والصبر مر من غير أن يعلم ما اسم العدل ؟ وما اسم الصبر ؟ ولا يقال له جاهل بالخلوة والمرارة . ولكن يقال له جاهل باسمهما . كذلك الذي لا يعلم ما اسم الايمان والكفر . غير أنه يعلم أن الايمان خير والكفر شر . فلا يقال له : انه جاهل بالله ولكن يقال له : انه جاهل باسم الايمان والكفر .

قال المتعلم رحمه الله : أخبرني عن المؤمن إن عذب هل ينفعه ايمانه وهل يعذب بعد ايمانه وفيه الايمان ؟

فان العالم رضى الله عنه . سألت عن مسائل متشابهة في مسائلك وأنا

فأخرج سفرجلة فحلف على ذلك وخاصم الناس أنها لثوثة . وقال الثالث : اللوثة
 اليتيمة هي التي عندى ، وأخرج قطعة من مدر فجعل يحلف على ذلك ، وخاصم
 الناس عليها أنها لثوثة . وكل هؤلاء اجتمعت جهاتهم باللوثة لأنه ليس أحد
 منهم يعرف اللوثة ، وصفاتهم كثيرة مختلفة ، فتعرف بذلك أنك لا تعبد
 موصوفهم ولا معبودهم لأنهم يصفون الثلاثة والاثنيين وانما يعبدون الذى
 يصفونه ، وأنت تصف الواحد فمعبودك غير معبودهم ، ومعبودهم غير معبودك
 ولذلك قال الله عز وجل (قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ولا أتم
 عابدون ما أعبد) .

قال المتعلم رحمه الله : لقد عرفت الذى وصفت أنه كما وصفت ولكن أخبرنى
 من أين يكون هؤلاء جهالا بالرب لا يعرفونه وهم يقولون الله ربنا ؟

قال العالم رضى الله عنه : قد أعرف الذى يقولون ؛ أنهم يقولون ان الله ربنا
 وهم فى ذلك لا يعرفونه لقوله تعالى : (ولئن سألتهم من خلق السماوات والارض
 ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون) يقول تعالى : أكثرهم يقول
 هذا القول بغير علم كالصبي الذى ولدته أمه أعمى فيذكر الليل والنهار والصفرة
 والحمرة من غير أن يعرف شيئا من ذلك . وكذلك الكفار قد سمعوا اسم الله
 تعالى من المؤمنين وهم يقولون ما سمعوا من غير أن يعرفوه . ولذلك قال
 الله تعالى : (والذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون) .

قال المتعلم رحمه الله : هو كما وصفت لكن أخبرنى عن الرسول أمن قبل الله
 تعالى عرفته . أو تعرف الله من قبل الرسول . فإن زعمت أنك إنما تعرف الرسول
 من قبل الله فكيف يكون ذلك ؟ . والرسول هو الذى يدعوك الى الله تعالى .

قال العالم رضى الله عنه : نعم نعرف الرسول من الله تعالى لان الرسول
 وان كان يدعو الى الله تعالى ، ولم يكن أحد يعلم بأن الذى يقول الرسول حق
 حتى يقذف الله فى قلبه التصديق والعلم بالرسول . ولذلك قال الله عز وجل :
 (انك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء) ولو كانت معرفة الله
 من قبل الرسول لكانت المنة على الناس فى معرفة الله من قبل الرسول لا من
 قبل الله ولكن المنة من الله على الرسول فى معرفة الرب عز وجل والمنة لله على

الناس بما عرفهم الله من التصديق بالرسول بل ينبغي أن نقول أن العبد لا يعرف شيئاً من الخير إلا من قبل الله .

قال المتعظم رحمه الله : قد فرجت عني ولكن أخبرني عن تفسير الولاية والبراءة هل يجتمعان في إنسان واحد .

قال العالم رحمه الله : الولاية هي الرضا بالعمل الحسن ، والبراءة هي الكراهية على العمل السيئ ، وربما اجتمعا في إنسان واحد ، وربما لم يجتمعا فيه فهو المؤمن الذي يعدن صالحاً وسيئاً ، وأنت تجمعه وتوافق على العمل الصالح وتجه عليه وتحالفه وتفارقه على ما يعمل من السيئ وتكره له ذلك ، فهذا ما سألت عن الولاية والبراءة يجتمعان في إنسان واحد ، والذي فيه الكفر ليس فيه شيء من الصالحات . وأنت تبغضه وتفارقه في جميع ذلك والذي تجه ولا تكره منه شيئاً فهو الرجل المؤمن الذي قد عمل بجميع الصالحات واجتنب القبيح فأنت تحب كل شيء منه ، ولا تكره منه شيئاً .

قال المتعظم رحمه الله : ما أحسن ما قلت . ولكن أخبرني عن كفر النعم ما هو قال العالم رحمه الله : كفر النعم أن ينكر الرجل أن تكون النعم من الله . فإن أنكر شيئاً من النعم فزعم أنها ليست من الله فهو كافر بالله . لأن من كفر بالله كفر بالنعيم . قال الله تعالى : (يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها) يقول أن الكفار يعرفون أن الليل ليل ، والنهار نهار . ويعرفون الصحة والغنى . وجميع ما يتقلبون فيه من السعة والراحة أنها نعمة غير أنهم ينسبون ذلك إلى معبودهم الذي يعبدونه ، ولا ينسبونه إلى الله الذي منه النعم ، وإذا قال الله تعالى : (يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها) أي ينكرون أن نكون من الله الواحد الذي ليس كمثله شيء . والله المستعان وحسينا الله ونعم الوكيل . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم . (تم العالم والمتعظم) والله الحمد

رسالة ابي حنيفة

الى عثمان البتي عالم اهل البصرة

رضى الله عنهما

في التبري ما يرمى به من الارحاء كذبا وزورا من جهة أفرار

قال ابن قتيبة في المعارف : عثمان البتي (بفتح فتشديد) هو عثمان بن سليمان بن جرموز ، وكان من أهل الكوفة فانتقل الى البصرة . وهو مولى لبني زهرة وكان يبيع البتوت فنسب إليها اه وهي الثياب تغليظة . وقد اذهبي في الميزان عثمان البتي الفقيه هو ابن مسعدة ثقة إمام وقيل له اسم 'يه' . وقيل سليمان اه وفي المشته : فقيه البصرة زمن أبي حنيفة اه توفي بالبصرة قبل وفاة أبي حنيفة بسبع سنوات . وبينهما مكاتبات لم يحفظ لنا التاريخ شيئا منها غير هذه الرسالة . وكان من عظماء مجتهدي هذه الأمة . ومن انقرضت مذاهبهم . وله انفرادات في الفقه ذكرها الطحاوي في (اختلاف العلماء) وأبو بكر الترازى في مختصره وابن المنذر في الاشراف لكن أهمهم ابن جرير في اختلاف الفقهاء اه . رضى الله عنه وعن سائر الأئمة ونفعنا ببركات علومهم (ز)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين ،
 روى الامام حسام الدين الحسين بن علي بن الحاج السفناقي ، عن حافظ
 الدين محمد بن محمد بن نصر البخاري ، عن شمس الأئمة محمد بن عبد الستار
 الكردي ، عن برهان الدين أبي الحسن علي بن أبي بكر بن عبد الجليل المرغيناني
 عن ضياء الدين محمد بن الحسين بن ناصر اليرسوقي ، عن علاء الدين أبي بكر
 محمد بن أحمد السمرقندي ، عن أبي المعين ميمون بن محمد المكحول النسفي ،
 عن أبي زكريا يحيى بن مطرف البلخي ، عن أبي صالح محمد بن الحسين السمرقندي
 عن أبي سعيد محمد بن أبي بكر البستي ، عن أبي الحسن علي بن أحمد الفارسي عن
 نصير بن يحيى الفقيه ، عن أبي عبد الله محمد بن سماعة التميمي ، عن الامام أبي
 يوسف يعقوب بن ابراهيم الأنصاري . عن الامام الاعظم أبي حنيفة رضي
 الله عنه وعنهم أنه قال :

بسم الله الرحمن الرحيم

من أبي حنيفة الى عثمان البتي : سلام عليك . فاني أحمد اليك الله الذي لا إله
 الا هو . أما بعد فاني أوصيك بتقوى الله وطاعته . وكفى بالله حسيبا وجازيا
 بلغني كتابك ، وفهمت الذي فيه من نصيحتك . وقد كتبت أنه دعاءك إلى الكتاب
 بما كتبت حرصك على الخير والنصيحة . وعلى ذلك كان موضعه عندنا ، كتبت
 تذكر أنه بلغك أني من المرجئة (١) وأني أقول : مؤمن ضال . وأن ذلك يشق عليك

(١) وقد عد المقلبي من غلطات الخواص جعل المرجيء اسماء لمن قال : إن
 صاحب الكبيرة اذا لم يتب تحت المشيئة . وصرف أحاديث ذم المرجئة إلى ذلك
 وإنما هم من قال : لا وعيد لأهل الصلاة فأخرجهم عن الوعيد رأسا . وأما
 الدخول تحت المشيئة فصريح الكتاب والسنة لفظا ومعنوا . ذكر ذلك
 في (الابحاث) فيكون إرجاء أبي حنيفة محض السنة . وبزه به على المعنى البدعي
 محض فرية (ز) .

ولعمري ما في شيء باعد عن الله تعالى عذر لأهله ، ولا فيما أحدث الناس
وابتدعوا أمر يهتدى به ، ولا الأمر إلا ما جاء به القرآن ودعا إليه محمد ﷺ
وكان عليه أصحابه حتى تفرق الناس ، وأما ما سوى ذلك فبتدع ومحدث ، فافهم
كتابي إليك ، فاحذر رأيك على نفسك ، وتخوف أن يدخل الشيطان عليك
عصمتنا الله وإياك بطاعته ، ونسأله التوفيق ۱۱ ولك برحمته . ثم أخبرك أن الناس
كانوا أهل شرك قبل أن يبعث الله تعالى محمدا ﷺ ، فبعث محمدا يدعوهم إلى
الاسلام ، فدعاهم إلى أن يشهدوا أنه لا إله إلا الله وحده لا شريك له . والافراز
بما جاء به من الله تعالى : وكان الداخل في الاسلام مؤمناً بريئاً من الشرك .
حراماً ماله ودمه . له حق المسلمين وحرمتهم . وكان التارك لذلك حين دعا
إليه كافراً بريئاً من الايمان . حلالاً ماله ودمه ، لا يقبل منه إلا الدخول في الاسلام
أو القتل . إلا ما ذكر الله سبحانه وتعالى في أهل الكتاب من إعطاء الجزية ،
ثم نزلت الفرائض بعد ذلك على أهل التصديق . فكان الأخذ بها عملاً مع الايمان
ولذلك يقول الله عز وجل : (الذين آمنوا وسموا الصالحات) وقال : (ومن
يؤمن بالله ويعمل صالحاً) وأتبعاه ذلك من القرآن . فله يمكن المنيع للعمل
مضيئاً للتصديق . وقد أصاب تصديقين بغير عمل . ولو كان المنيع للعمل مضيئاً
للتصديق لانتقل من اسم الايمان وحرمة بتضييعه العمل كما أن الناس لو ضيعوا
التصديق لانتقلوا بتضييعه من اسم الايمان وحرمة وحقه . ورجعوا إلى حاكم
التي كانوا عليها من الشرك وما يعرف به اختلافهم أن الناس لا يختلفون في
التصديق . ولا يتفاضلون فيه . وقد يتفاضلون في العمل . وتختلف فرائضهم .
ودين أهل السماء ودين الرسل واحد . فثبت يقول الله تعالى : (شرع لكم من
الدين ما وصى به نوحا والذى أوحينا إليك وما وصى به ابراهيم وموسى
وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) . واعلم أن الهدى في التصديق بالله
وبرسله ليس كاهدى فيما اترضى من الاعمال . ومن أين يتذكر ذلك عبيد
وأنت تسميه مؤمناً بتصديقه كما سماه الله تعالى في كتابه وتسميه جاهلاً بما لا
يعلم من الفرائض . وهو الذي يتعم ما يحسن . فهو يكون تضرع عن معرفة الله
تعالى بمعرفة رسوله . كالضلال عن معرفة الله تعالى به . فليس وهم مؤمنون ۱۲

وقد قال الله تعالى في تعليمه الفرائض : (يبين الله لكم أن تضلوا والله بكل شيء عليم) وقال : (أن تضل أحدا منهما فتذكر أحداهما الآخرى) ، وقال : (فعلتها إذأ وأنا من الضالين) يعنى من الجاهلين ، والحجة من كتاب الله تعالى والسنة على تصديق ذلك آيين وأوضح من أن تشكل على مثلك . أولست تقول : مؤمن ظالم ، ومؤمن مذهب ، ومؤمن مخطئ ، ومؤمن عاص ، ومؤمن جائر ؟ هل يكون فيما ظلم وأخطأ مهتديا فيه مع هداه في الإيمان ، أو يكون ضالا عن الحق الذى أخطأه ؟ ، وقول بنى يعقوب على نبينا وعليهم السلام لا يهيم لذك لفى ضلالك القديم ، أظن أنهم عنوا لذك لفى كفرك القديم ؟ حاشا لله أن تفهم هذا . وأنت بالقرآن عالم . واعلم أن الأمر لو كان كما كتبت به الينا أن الناس كانوا أهل تصديق قبل الفرائض ثم جاءت الفرائض . لكان ينبغي لأهل التصديق أن يستحقوا (اسم) التصديق بالعمل حين كلفوا به . ولم تفسر لى ما هم وما دينهم وما مستقرهم عندك (قبل ذلك) ؟ . إذا هم لم يستحقوا الاسم الا بالعمل حين كلفوا فان زعمت أنهم مؤمنون تجرى عليهم أحكام المسلمين وحرمتهم صدقت . وكان صوابا . لما كتبت به اليك . وان زعمت انهم كفار فقد ابتدعت وخالفت ، النبي والقرآن . وان قلت بقول من زعمت من أهل البدع وزعمت أنه ليس بكافر ولا مؤمن فاعلم أن هذا القول بدعة وخلاف للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه . وقد سمي على رضى الله عنه أمير المؤمنين وعمر رضى الله عنه أمير المؤمنين . أو أمير المضيعين فى الفرائض كلها يعنون ؟ ، وقد سمي على أهل حربه من أهل الشام مؤمنين فى كتاب القضية . أو كانوا مهتدين وهو يقتلهم ؟ وقد اقتل أصحاب رسول الله ﷺ . ولم تكن الفتنان مهتدين جميعا . فما إسم الباغية عندك ؟ فوالله ما أعلم من ذنوب أهل القبلة ذنبا أعظم من القتل ثم دماء أصحاب محمد عليه الصلاة والسلام خاصة . فما إسم الفريقين عندك ؟ وليسا مهتدين جميعا فان زعمت أنهما مهتدان جميعا ابتدعت . وان زعمت انهما ضالان جميعا ابتدعت . وان قلت ان أحدهما مهتد فما الآخر ؟! فان قلت الله أعلم أصبت . تفهم هذا الذى كتبت به اليك .

واهل ائى اقول : اهل القبلة مؤمنون لست اخرجهم من الايمان بتضييع شىء من الفرائض . فن اطاع الله تعالى فى الفرائض كلها مع الايمان كان من اهل الجنة عندنا ، ومن ترك الايمان والعمل كان كافرا من اهل النار . ومن أصاب الايمان وضيع شيئا من الفرائض كان مؤمنا مذنباً . وكان لله تعالى فيه المشيئة ان شاء عذبه وان شاء غفر له ، فان عذبه على تضييعه شيئا فعلى ذنب يعذبه . وان غفر له فذنباً يغفر . وائى اقول فيما معنى من اختلاف أصحاب رسول الله ﷺ فيما كان بينهم : الله أعلم . ولا أظن هذا إلا رأيك فى اهل القبلة لأنه أمر أصحاب رسول الله ﷺ وامر (حجة) السنة والفقه . زعم (١) اخوك عطاء بن ابى رباح ونحن نصف له هذا : ان هذا أمر اصحاب رسول الله ﷺ . وزعم اخوك نافع هذا واه فارق (ابن عمر) على هذا . وزعم سالم عن سعيد بن جبير : هذا أمر اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وزعم اخوك نافع ان هذا أمر عبد الله ابن عمر رضى الله عنهما وزعم ذلك ايضا عبد الكريم عن طاوس عن ابن عباس رضى الله عنهما : ان هذا أمره . وقد بلغنى عن عبي بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه حين كتب القضية انه يسمى الطائفتين مؤمنين جميعا . وزعم ذلك ايضا عمر بن عبد العزيز كما رواه من لفتنى من اخوانك فيما بلغنى عنك . ثم قال : ضعوا نى فى هذا كتابا تم انشأ يعلوه ولده . ويأمرهم بتعليمه . عليه جلساؤك رحمك الله تعالى . فكان يمكن من المسلمين . واعم ان افضل ماعلمت وما تعلمون الناس نيسة وانت ينهى لك ان تعرف اهلها الذين ينبغى ان يتعلموها .

وامم ذكرت من اسم المرجئة (٢) فما ذنب قوم تكلموا بعسل وسجمل اهل

(١) والى هذا معنى تقوم الحق بقرينة المقام . وهو من الاضداد فيعين المقام

المراد . فكان هؤلاء لا يرون نى الايمان عن مرتكب الكبيرة (ز)

(٢) وعد من جعل مرتكب الكبيرة تحت مشيئة الله ان شاء عفا عنه وان

شاء عذبه . من اهل "صلح لا يكون" لا من المعتزلة و"الخوارج أو من سار

سيرهم وهو غير شاعر وفدوى ابن نى لعوام احفظ عن ابراهيم بن أحمد

ابن سهل الترمذى عن لقاسم بن غسان المروذى القاضى عن أبيه عن محمد بن

البدع بهذا الاسم ؟ ولكنهم أهل العدل وأهل السنة ؛ وإنما هذا إسم سماهم به أهل شتان ، ولعمري ما يهجن عدلا لدعوت اليه الناس فوافقوك عليه أن سميتهم أهل شتان البتة ، فلو فعلوا ذلك كان هذا الاسم بدعة ، فهل يهجن ذلك ما أخذت به من أهل العدل . ثم إنه لولا كراهية التطويل وأن يكثر التفسير اشرحت لك الأمور التي أعجبتك بها فيما كتبت به ؛ ثم إن أشكل عليك شيء أو أدخل عليك أهل البدع شيئا فأعلمني أجبك فيه إن شاء الله تعالى ، ثم لا ألوك ونفسي خيرا والله المستعان . لا تدع الكتاب إلى سلامك وحاجتك ؛ رزقنا الله منقلباً كريماً وحياة طيبة ؛ وسلام الله عليك ورحمة الله وبركاته والمحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

ويليها الفقه الأيسر رواية أبي مضيع عن أبي حنيفة

== يعلى زنبور عن أبي حنيفة (ح) قال إبراهيم ثنا عبد الواحد بن أحمد الرازي بمكة ثنا موسى بن سهل الرازي أنبأنا بشار بن قيراط عن أبي حنيفة : دخلت أنا وعلمقة بن مرثد على عطاء بن أبي رباح فقلنا له يا أبا محمد إن يسلا دنأ قوما يكرهون أن يقولوا إنا مؤمنون ثم قالوا : قال عطاء : ولم ذلك ؟ قال يقولون إن قلنا نحن مؤمنون قلنا نحن من أهل الجنة فقال عطاء فليقولوا نحن مؤمنون ولا يقولون نحن من أهل الجنة فإنه ليس من ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا والله عز وجل عليه الحجة إن شاء عذبه وإن شاء غفر له ثم قال عطاء : يا علقمة إن أصحابك كانوا يسمون أهل الجماعة حتى كان نافع بن الأزرق فهو الذي سماهم المرجئة قال القاسم قال أنى وإنما سماهم المرجئة فيما بلغنا أنه كلم رجلا من أهل السنة فقال له أين تنزل الكفار في الآخرة ؟ قال : النار . قال : فأين تنزل المؤمنون قال : المؤمنون على ضربين : مؤمن يرتقى فهو في الجنة . ومؤمن فاجر ردى . فأمره إلى الله عز وجل إن شاء عذبه بذنوبه وإن شاء غفر له بإيمانه . قال : فأين تنزله ؟ قال : لا أنزله ولكنى أرجى . أمره إلى الله عز وجل . فقال : فأنت مرجى . اه فن سمي أهل السنة بالمرجئة فقد تابع نافع بن الأزرق الخارجي الذي يرى تغلب مرتكب الكبيرة في النار . (ز) .

الفقيه الأيسر

رواية أبي مطيع عن أبي حنيفة

رضي الله عنهما

وهو الفقه الأكبر رواية أبي مطيع عرف بالفقه الأيسر تميزا له عن الفقه

الأكبر رواية حماد بن أبي حنيفة عن أبيه ، ورواه أبو مطيع هو الحكم بن

عبد الله البلخي صاحب أبي حنيفة حدث عن ابن عون وهشام بن حسان

وعنه أحمد بن منيع وخالد بن سالم الصفار وجماعة تفقه به

أهل تلك الديار قال الذهبي كان بصيرا بالرأي علامة كبير

الشان ولكنه واه في ضبط الأثر وكان

ابن المبارك يعظمه ويحمله لدينه

وعله اه وطال كلام النقلة

فيه يرمونه بالارجاء

والجهم والرأي

راجع الميزان

توفي سنة ١٩٩ هـ عن أربع وثمانين سنة تقدمه الله برضوانه (ز) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين .
 روى الامام أبو بكر محمد بن محمد الكاساني . عن أبي بكر علاء الدين محمد
 ابن أحمد السمرقندي . قال أخبرنا ابو المعين ميمون بن محمد المكحول النسفي
 أخبرنا أبو عبد الله الحسين بن علي الكاشغري الملقب بالفضل . قال أخبرنا أبو مالك
 نصران بن نصر الحلي عن علي بن الحسن بن محمد الغزال عن أبي الحسن علي بن أحمد
 الفارسي حدثنا نصير بن يحيى الفقيه . قال سمعت أبا مطيع الحكم بن عبد الله البلخي
 يقول : سألت أبا حنيفة النعمان بن ثابت رضى الله تعالى عنه وعنهم عن الفقه
 الاكبر (١) فقال : أن لا تكفر أحداً من أهل القبلة بذنوب . ولا تنفى أحداً
 من الايمان . وان تأمر بالمعروف . وتنهى عن المنكر وتعلم أن ما أصابك
 لم يكن ليخطئك . وأن ما أخطأك لم يكن ليصيبك . ولا تبرأ من أحد من
 أصحاب رسول الله ﷺ . ولا توالى أحداً دون أحد ، وأن ترد أمر عثمان
 وعلى الى الله تعالى .

وقال أبو حنيفة رضى الله عنه : الفقه في الدين أفضل من الفقه في الأحكام
 ولأن يتفقه الرجل كيف يعبد ربه خير له من أن يجمع العلم الكثير .

قال أبو مطيع : قلت فأخبرني عن أفضل الفقه . قال أبو حنيفة : أن يتعلم الرجل
 الايمان بالله تعالى والشرائع والسنن والحدود واختلاف الأمة واتفاقها . قال :
 فأخبرني عن الايمان . فقال (٢) : حدثني علقمة بن مرثد عن يحيى بن يعمر
 قال قلت لابن عمر رضى الله عنهما أخبرني عن الدين ما هو ؟ قال عليك بالايمان

(١) يريد به العلم المتعلق بتصحيح الاعتقاد . وهو أفضل الفقه عنده . والفقه
 على اطلاقه يشمل ما يقوم الاعتقاد والعمل والخلق عند أبي حنيفة ، ولذا يعرف
 الفقه بأنه معرفة النفس مالها وما عليها (ز)

(٢) ولأن حنيفة أسانيد في هذا الحديث منها روايته عن حماد عن ابراهيم
 عن علقمة عن ابن مسعود . (ز)

فتعلمه . قلت : فأخبرني عن الإيمان ما هو ؟ قال : فأخذ يبدى فانطلق بي إلى شيخ فأصدقني إلى جنبه فقال : إن هذا يسألني عن الإيمان كيف هو ؟ فقال والشيخ كان عن شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عمر كنت إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الشيخ معي إذ دخل علينا رجل حسن اللمة متعما نحسبه من رجال البادية فتخطى وقاب الناس فوقف بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ما الإيمان ؟ قال : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وتؤمن بملكه وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره من الله تعالى . فقال : صدقت . فتعجبنا من تصديقه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع جهل أهل البادية . فقال : يا رسول الله : ما شرائع الاسلام ؟ فقال : إقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلا والاعتساف من الجناية . فقال : صدقت . فتعجبنا لقوله بتصديقه رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه يعلمه . فقال : يا رسول الله وما الإحسان ؟ قال : أن تعمل لله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك . فقال صدقت . فقال يا رسول الله متى الساعة ؟ فقال : ما المسئول عنها بأعلم من السائل . ثم مضى فلما توسط الناس لم نره . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن هذا جبريل أتاكم ليعلمكم معالم دينكم (١) .

قال أبو مطيع : قلت لأبي حنيفة رحمه الله فإذا استيقن بهذا وأقر به فهو مؤمن ؟ قال نعم إذا أقر بهذا فقد أقر بحمة الاسلام وهو مؤمن . فقلت : إذا أنكر بشيء من خلقه فقال لا أدري من خالق هذا ؟ قال : فإنه كفر لقوله تعالى : (خالق كل شيء) . فكأنه قال : له خالق غير الله وكذا لو قال . لا أعلم أن الله فرض على الصلاة والصيام والزكاة فإنه قد كفر . لقوله تعالى : (أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) ولقوله تعالى : (كتب عليكم الصيام) ولقوله تعالى : فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الأخد في السماوات والأرض وعشيب (حين تظہرون) فان قال : أو من هذه الآية . ولا أعطأويلها ولا أعز تفسيرها

(١) ورد حديث جبريل على ألفاظ مختلفة متقاربة في المعنى وليس هذا

موضع سردها (ذ)

فانه لا يكفر ، لانه مؤمن بالتنزيل ومخطيء في التفسير . قلت له : لو أقر بحملة الاسلام في أرض الشرك ولا يعلم شيئا من القرائن والشرائع ولا يقر بالكتاب ولا بشيء . من شرائع الاسلام الا أنه مقر بالله تعالى وبالايمان ولا يقر بشيء من شرائع الايمان فأتأهو مؤمن ؟ قال : نعم (١) قلت له : ولو لم يعلم شيئا ولم يعمل به الا أنه مقر بالايمان فأتأهو مؤمن . قلت لآبي حنيفة : أخبرني عن الايمان . قال : أن تشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وتشهد بملائكته وكتبه ورسله وجمته وناره وقيامته وخيره وشره وتشهد أنه لم يفوض الأعمال الى أحد . والناس صائرون الى ما خلقوا له ، والى ما جرت به المقادير فقلت له : وأرأيت ان أقر بهذا كله لكنه قال : المشيئة الى ان شئت آمنت وان شئت لم تؤمن لقوله تعالى ، (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) . فقال : كذب في زعمه . ألا ترى الى قوله تعالى (كلا انه تذكرة فمن شاء ذكره وما يذكرون الا أن يشاء الله) . وقال تعالى : (وما تشاءون الا أن يشاء الله) (٢) وقوله تعالى (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) هذا وعيد ، وبهذا لم يكفر ، لانه لم يرد الآية ، وإنما أخطأ في تأويلها ولم يرد به تنزيها قلت له ان قال ان أصابني مصيبة (فسلت) أهي بما ابتلاي الله بها أو هي بما اكتسبت (أجبت قائلًا) ليست هي بما ابتلاي الله بها أيكفر ؟ قال : لا قلت ولم ؟ قال : لأن الله تعالى قال (ما أصابك من

(١) يعني حيث لم يبلغه الشرع في دار الشرك ، وأما الايمان بالله فدليل العقل كفاف في وجوده عنده قال الله تعالى (ان الله لا يغفر أن يشرك به) ولم يقيد ذلك بزمان ولا مكان . وأما الاحكام فلا يعذب بها الا بعد تبليغها (ز) (٢) ومن مقتضى حكمة الحكيم الخبير خلق العبد شائيا مختاراً في أفعاله التكليفية . وتتمتع المشيئة الازلية لتلك الافعال لا يخرجها عن كونها اختيارية لتعذر انقلاب الحقائق وقد دلت النصوص على اختيار العبد وتتمتع المشيئة الازلية قال الله تعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) وقال (وما تشاءون الا أن يشاء الله) وهذا هو وجه الجمع بين النصوص : وقد سأل أبو حنيفة زيد ابن علي الشريد أقدر الله المصاصي ؟ فقال : أقيعص فيرا ؟ ! والتقدير والمشية والعل متواردة عليها ، والتقدير والمشية على وفق العلم (ز)

حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك) - أى بذنبك وأنا قدرته عليك -
 وقال (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) - أى بذنوبكم - وقال تعالى
 (يصل من يشاء ويهدي من يشاء) ، قال إلا أنه أخطأ في التأويل ، ومعنى قوله
 (يحول بين المرء وقلبه) أى بين المؤمن والكافر ، وبين الكافر والإيمان .

قال أبو حنيفة رحمه الله : إن الاستطاعة التى يعمل بها العبد المعصية هى بعينها
 تصلح لأن يعمل بها الطاعة وهو معاقب فى صرف (١) الاستطاعة التى أحدها الله
 تعالى فيه وأمره أن يستعملها فى الطاعة دون المعصية . قلت : فإن قال : الله تعالى
 لم يجبر عباده على ذنب ثم يعذبهم عليه فماذا نقول له ؟ قال : قل له : هل يطيق
 العبد لنفسه ضرراً ونفعاً ؟ فإن قال : لا لأنهم مجبورون فى الضر والنفع ما خلا
 الطاعة والمعصية . فقل له : هل خلق الله الشر ؟ فإن قال : نعم . خرج من قوله
 وإن قال : لا ، كسفر لقوله تعالى (قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق) أخبر
 أن الله تعالى خالق الشر . قلت فإن قال : أليس تقولون إن الله شاء الكفر وشاء
 الإيمان ، فإن قلنا نعم . يقول : أليس الله تعالى يقول (هو أهل التقوى وأهل
 المغفرة) نقول نعم . فيقول أهو أهل الكفر ؟ فما نقول له ؟ قال : نقول هو
 أهل لمن يشاء الطاعة وليس بأهل لمن يشاء المعصية . فإن قال : إن الله تعالى لم
 يشأ أن يقال عليه الكذب . فقل له : الفرية على الله من الكلام والمنطق أم لا ؟
 فإن قال : نعم . فقل من علم آدم الأسماء كلها ؟ فإن قال : الله . فقل : الكفر
 من الكلام أم لا ؟ فإن قال : نعم . فقل : من أنطق الكافر ؟ فإن قال : الله
 خصموا أنفسهم . لأن الشرك من النطق ، ولو شاء الله لما أنطقهم به . قلت فمن
 قال : إن الرجل إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل . وإن شاء أكل وإن شاء لم
 يأكل : وإن شاء شرب وإن شاء لم يشرب . قال : فقل له : هل حكم الله على
 بنى إسرائيل أن يعبروا البحر وقدر على فرعون الفرق ؟ فإن قال نعم . قل له :
 فهل يقع من فرعون أن لا يسير فى طلب موسى وأن لا يفرق هو وأصحابه ؟
 فإن قال : نعم فقد كفر . وإن قال : لا . نقض قوله السابق .

(١) وصرف الاستطاعة هو مدار التكليف وقد جعله الله بيد العبد المكلف

باب في القدر

قال حدثنا علي (١) بن أحمد عن نصير بن يحيى قال سمعت أبا مطيع يقول : قال أبو حنيفة رضي الله عنه : حدثنا حماد عن إبراهيم ، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوما نطفة ثم علقه مثل ذلك ثم مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله إليه ملكا يكتب عليه رزقه وأجله وشق أم سعيد ، والذي لا إله غيره إن الرجل ليعمل عمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيموت فيدخلها ، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيموت بعمل أهل النار فيدخلها) .

قلت : فما تقول فيمن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فينبهه على ذلك ناس فيخرج على الجماعة هل ترى ذلك ؟ قال : لا . قلت : ولم ؟ وقد أمر الله تعالى ورسوله بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وهذا فريضة واجبة ، فقال : هو كذلك لكن ما يفسدون من ذلك يكون أكثر مما يصلحون . من سفك الدماء واستحل المحارم وانتهاب الأموال . وقد قال الله تعالى : (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بنت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تنفي إلى أمر الله) قلت : فتقاتل الفئة الباغية بالسيف ؟ قال : نعم . تأمر وتنهى فإن قبل ولا قاتلتها . فتكون مع الفئة العادلة وإن كان الإمام جائرا . لقول النبي عليه الصلاة والسلام : (لا يضركم جور من جار ولا عدل من عدل ، لكم أجركم وعليه وزره) (٢) . قلت له : ما تقول في الخوارج المحركة ؟ قال هم أخيت الخوارج . قلت له : أنكفرهم ؟ قال : لا . ولكن فقاتلهم على ما فاتهم الأئمة من أهل الخير : علي وعمر بن عبد العزيز . قلت : فإن الخوارج يكبرون ويصلون ويتلون القرآن أما تذكر حديث أبي أمامة رضي الله عنه حين دخل مسجد دمشق

(١) هو الفارسي شيخ شيخ الخليل في السند (ز)

(٢) وفي هذا المعنى أحاديث كثيرة لكن هذا اللفظ لم أجده قط

رواية بالمعنى (ز)

فإذا فيه رؤس ناس من الخوارج فقال لابي غالب الحمصي يا أبا غالب هؤلاء ناس من
 أهل أرضك فأحببت أن أعرفك من هؤلاء ، هؤلاء كلاب أهل النار هؤلاء كلاب أهل
 النار وهم شر قتل تحت أديم السماء - وأبو أمامة في ذلك يبكي فقال أبو غالب يا أبا
 أمامة ما يبكيك ؟ إنهم كانوا مسلمين وأنت تقول لهم ما أسمع قال : أولاء يقول الله
 تعالى فيهم : (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم
 أكفرتم بعهد إيمانكم فنفوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت
 وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون) قال له : أشيء تقوله برأبك أم سمعته
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : اني لو لم أسمع منه الامرة أو مرتين أو
 ثلاث مرات اني سبيع مرات لما حدثكموه . فكفر الخوارج كفر النعم ،
 كفر بما أنعم الله تعالى عليهم . قلت : الخوارج اذا خرجوا وحاربوا وأغاروا
 ثم صالحوا هل يتبعون بما فعلوا ؟ قال لا غرامة عليهم بعد سكون الحرب ، ولا
 حد عليهم . والده كذلك لا قصاص فيه . قلت : ولم ذلك ؟ قال : للحديث الذي
 جاء أنه لما وقعت الفتنة بين ثناس في قتل عثمان رضى الله عنه فاجتمعت الصحابة
 رضى الله عنهم على أن من أصاب دما يتأويل فلا قود عليه . ومن أصاب فرجا
 حراماً يتأويل فلا تبعه عليه . ومن أصاب مالا يتأويل فلا تبعه عليه إنما أن يوجد
 الماء بينه فيرد إلى صاحبه . قلت : قال قائل : لا أعرف لك كفر كافرأ . قال :
 هو مثله . فأت قال . لا أدري أين يصير الكافر ؟ قال هو جاهد لكتاب
 الله تعالى وهو كافر . قلت له : فما تقول لو أن رجلاً قيل له : أؤمن
 أنت ؟ قال : الله أعلم . قال : هو شك في إيمانه . قلت : فهل بين الكفر
 والإيمان منزلة إلا النفاق وهو أحد الثلاثة . إما مؤمن أو كافر أو منافق .
 قال : لا . ليس بمنافق من يشك في إيمانه . قلت : ثم ؟ قال حديث صاحب معاذ
 ابن جبل وابن مسعود : حدثني حماد عن حارث بن مالك - وكان من أصحاب معاذ
 ابن جبل الأنصارى فلما حصره الموت بكى قائ معاذ ما يبكيك يا حارث ؟ قال :
 ما يبكيني موتك . قد علمت أن الآخرة خير لك من الأولى . لكن من المم
 بعدك ؟ ويروي من العالم بعدك ؟ قال : مهلا وعليك بعهد الله بن مسعود فقال
 له أوصني فأوصاه بما شاء الله ثم قال : احذر زلة العالم . قال : فأت معاذ وقدم

الحارث الكوفة الى أصحاب عبد الله بن مسعود فنودي بالصلاة فقال الحارث : قوموا الى هذه الدعوة ، حق لكل مؤمن سمعه أن يجيبه فتظروا اليه وقالوا : إنك لمؤمن ، قال : نعم إني لمؤمن . فتغامزوا به ، فلما خرج عبد الله قيل له ذلك ، فقال للحارث مثل قولهم فنسكر الحارث رأسه وبكى وقال : رحم الله معاذاً فأخبر به ابن مسعود ، فقال له إنك لمؤمن قال نعم قال فتقول إنك من أهل الجنة ، قال رحم الله معاذاً فإنه أوصاني أن أحذرة العالم والأخذ بحكم المنافق ، قال فهل من زلة رأيت ؟ قال : نشدتك بالله أليس النبي صلى الله عليه وسلم كان والناس يومئذ على ثلاث فرق مؤمن في السر والعلانية ، وكافر في السر والعلانية ومنافق في السر ومؤمن في العلانية فمن أي الثلاث أنت ؟ قال : أما أنا فاذ ناشدتي بالله فإني مؤمن في السر والعلانية . قال : فلم لتني حيث قلت : إني لمؤمن قال : أجل هذه رلتني فادفنها على فرحم الله معاذاً . قلت لأبي حنيفة رحمه الله فمن قال إني من أهل الجنة ؟ قال : كذب . لا علم له به . قال : والمؤمن من يدخل الجنة بالإيمان فيعذب في النار بالأحداث . قلت : فإن قال . انه من أهل النار ؟ قال ، كذب لا علم له به . قد أيس من رحمة الله تعالى ، قال أبو حنيفة رحمه الله ينبغي أن يقول . أنا مؤمن حقاً ، لأنه لا يشك في إيمانه قلت : أليكون إيمانه كإيمان الملائكة ؟ قال . نعم (١) قلت وإن قصر عنه فإنه مؤمن حقاً قال فحدثني حديث حارثة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : كيف أصبحت ؟ قال . أصبحت مؤمناً حقاً ، قال انظر ما تقول فإن لكل حق حقيقة فإحقيقه إيمانك ؟ فقال ، عزفت نفسي عن الدنيا حتى أظلمات نهاري وأسهرت ليلي . فكأنني أنظر الى عرش ربي . وكأنني أنظر الى أهل الجنة يتزاوون فيها . وكأنني أنظر الى أهل النار حين يتعادون فيها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . أصبت فالزم ، أصبت فالزم . ثم قال من سره أن ينظر الى رجل نور الله تعالى قلبه فينظر الى حارثة ثم قال يا رسول الله ادع الله لي بالشهادة فدعا له بها فاستشهد قلت فما بال

(١) مهما كان الإيمان هو العقد الجازم لا يمكن فيه احتمال النقيض أصلاً فيكون إيمان المؤمنين على حد سواء فالتفاضل بينهم بالأيمان التي هي من كمال الإيمان وأما من جعل العمل ركناً من الإيمان فلا يمكنه التملص مما وقع فيه الخوارج أو المعتزلة نعوذ بالله من سوء المقلب (ز)

أقوام يقولون لا يدخل المؤمن النار قال لا يدخل النار الا كل مؤمن ، قلت ، والكافر ؟ قال هم يؤمنون يومئذ ، قلت ، وكيف ذلك ؟ قال لقوله تعالى (فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا) - الآية - قال أبو حنيفة رحمه الله . من قتل نفساً بغير حق أو سرق أو قطع الطريق أو فجر أو فسق أو زنى أو شرب الخمر أو سكر فهو مؤمن فاسق ، وليس بكافر ، وإنما يعذبهم بالأحداث في النار ويخرجهم منها بالإيمان ؛ قال أبو حنيفة رحمه الله : من آمن بجميع ما يؤمن به الا أنه قال : لا أعرف موسى وعيسى أمرسلان هما أم غير مرسلين فهو كافر ، ومن قال لا أدري الكافر أهو في الجنة أو في النار فهو كافر ، لقوله تعالى (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا) وقال . (ولهم عذاب المحرق) وقال الله تعالى : (ولهم عذاب شديد) . قال أبو حنيفة رحمه الله : بلغني عن سعيد ابن المسيب أنه قال : من لم ينزل الكفار منزلهم من النار فهو مثله . قلت فخبّرني عن يمين ولا يصوم ولا يعمل شيئاً من هذه الأعمال هل ينفي إيمانه شيئاً ؛ قال : هو في مشيئة الله تعالى ان شاء عذبه وان شاء رحمه . وقال : من لم يحج شيئاً من كتابه فهو مزيّن . قال أبو حنيفة : حدثني بعض أهل العلم أن معاذ بن جبل رضي الله عنه لما قدم مدينة حمص اجتمعوا إليه وسأله تاب فقال . ما تقول فيمن يصوم ويحج البيت ويجاهد في سبيل الله تعالى ويعتق ويؤدى زكاته غير أنه ينك في الله ورسوله ؛ قال هذا نه النار قال . فما تقول فيمن لا يصلي ولا يصوم ولا يحج البيت ولا يؤدى زكاته غير أنه مؤمن بالله ورسوله ؛ قال أرجو له وأخاف عليه . فقال الثقي . يا أبا عبد الرحمن كما أنه لا ينفع (١) مع الشك عمل فكذلك لا يضر (٢) مع الإيمان شيء . ثم

(١) والمنفى النفع الخاص هنا وهو النفع الذي ينقذ من الخلود في النار بدليل السياق فلا ينفع الشاك في الله ورسوله بعمل من الأعمال في انقاذه من الخلود في النار . وبذا يت في الشاك أنه في النار . والشك اللاحق بهم الطاعة السابقة (ز) .

(٢) وكذا المراد من الضرر المنق هنا هو الضرر الخاص . وهو الضرر المزين =

مضى الفقى ، فقال معاذ ليس فى هذا الوادى أحد أفقه من هذا الفقى (١)
 قال أبو حنيفة : فقاتل أهل البغى بالبغى لا بالكفر . وكن مع الفئة العادلة
 والسلطان الجائر . ولا تكن مع أهل البغى . فان كان فى أهل الجماعة فاسدون
 ظالمون . فان فيهم أيضا صالحين يمينونك عليهم ، وان كانت الجماعة باغية فاعز لهم
 واخرج إلى غيرهم . قال الله تعالى : (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها
 وقال أيضا : (إن أرضى واسعة فإياى فاعبدون) .

قال أبو حنيفة رحمه الله : حدثنا حماد عن إبراهيم عن ابن مسعود رضى الله
 تعالى عنهم . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . (إذا ظهرت المعاصى فى
 أرض فلم تطق أن تغيرها فتحول عنها إلى غيرها فاعبد بها ربك) . وقال حدثنى
 بعض أهل العلم (٢) عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 (من تحول من أرض يخاف الفتنة فيها إلى أرض لا يخافها فيها كتب الله له أجر
 سبعين صديقا) .

= للرجاء بدليل السياق أيضا فلا يكون المؤمن فاقد الرجاء يائسا من العفو بما اقترف
 من ذنب ما دام مؤمنا وهو المراد بقول معاذ (ارجو له واخاف عليه) حيث
 لم يبت بدخوله فى النار مرجئا أمره الى الله ولو لم يكن مراد الفقى هذا لما اثنى
 عليه معاذ رضى الله عنه ، والا كان كلامه متناقضا فحاشاه من ذلك ، وتقيد
 المطلق بقرائن السياق والسباق فى غاية الكثرة فى اللسان العربى المبين واء الايمان
 اللاحق فيجب العصيان السابق (ز)

(١) وفى هذا المعنى ما أخرجه الحارثى عن ابى حنيفة عن الحارث بن عبد الرحمن
 عن ابى مسلم الخولانى ، عن معاذ رضى الله عنه : راجع . سند الحارثى فى مكتبة
 الازهر فى الحديث (رقم ١٩٣٠) فى اواخر الكتاب فى مرويات ابى حنيفة
 عن الحارث بن عبد الرحمن من شيوخه ومثله فى اوائل مختصر مسند الحصكى
 محمد عابد السندى وهو مطبوع (ز) .

(٢) فهو مجهول كما ان الصحابي مجهول فليحذر (ز)

قال أبو حنيفة : من قال لا أعرف رب في السماء أو في الأرض فقد كفر (١)
وكذا من قال انه على العرش . ولا أدري العرش أفي السماء أو في الأرض (٢)

(١) ولم يذكر في المتن وجه كفره فبينه الشارح أبو الليث السمرقندي بقوله
(لأنه بهذا القول يوم أن يكون له تعالى مكان فكان مشركا) ، ويدل على ذلك
ما سيجيء في المتن : (قلت : أرأيت لو قيل أين الله تعالى ؟ يقال له : كان الله
تعالى ولا مكان قبل أن يخلق الخلق ، وكان الله تعالى ولم يكن أين ولا
خلق ولا شيء ، وهو خالق كل شيء) يعني فلا تتصور الأينية إلا في الحادث .
وبما يدل على ذلك أيضا قول الطحاوي في كتابه (بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة
على مذهب فقهاء الملة أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد بن الحسن ورحمهم الله) : (ومن
لم يتوق النفي والتشبيه . ذلك ولم يصب التنزيه . فإن ربنا جل وعلا موصوف
بصفات الوجودانية . منعت بنعوت الفردانية . ليس في معناه أحد من البرية .
تعالى عن الحدود والغايات . والأركان والأعضاء والأدوات . ولا تحويه
الجهات الست كسائر المبدعات) . وهذا جلي واضح مستغن عن الإيضاح
وبسط القول في ذلك في كتاب (إشارات المرام من عبارات الإمام) للعلامة
كامل الدين البياضي المصنوع حديثه . وهو من أحسن ما نشر إلى الآن في اعتقاد
أهل السنة والجماعة على مذهب أئمتنا رضي الله عنهم (ز) .

(٢) وهذا لفظ نسخة العلامة البياضي . وأما لفظ نسخة أبي الليث فهو
(قال الله تعالى الرحمن على العرش استوى . فمن قال أقول هذه الآية ولكن لا
أدري أين العرش في السماء أم في الأرض فقد كفر أيضا) . ولم يذكر في المتن
هنا أيضا وجه كفر هذا القائل في أنسخته بيمينه بياضي في (ص ٢٠٠) من
إشارات المرام وبينه أبو الليث بقوله : (وهذا يرجع إلى معنى الأول في
الحقيقة لأنه إذا قال لا أدري أن العرش في السماء أم في الأرض فكأنه
قال لا أدري أن الله في السماء أم في الأرض ، فلا يكون مزج منه عن
المكان مع وجوب تنزيهه عنه . ثم أقاض أبو الليث في الرد على "سكراية
وسائر المشبهة القائلين بآيات المكان له معاني . ووجه نيت هذا تخرج
عني أبي جعفر اخذوا عن أبي القاسم الصغار عن بصير بن يحيى به يحيى راوية =

== هذا الكتاب بسنده المعروف بين أهل العلم سلفا وخلفا . وأبو الليث هذا توفي سنة ٣٧٣ هـ . وبعد مائة سنة من هذا التاريخ ترى ينجم بين الحشوية شخص جرى . يلقبه شركاؤه في الضلال بشيخ الاسلام . ويؤلف لهم كتابا سماه « الفاروق » ، وكتابا سماه « ذم الكلام » ، وغيرهما . يضمنهما روايات طامة . وآراء سخيفة للغاية يفتن بها كثيرا من الجهال . وهو الذي لا يتحاشى أن يروى عن كعب (أن الله سبحانه قال للجبال إني واطيء على جبل فتناولت الجبال فتواضع الطور فهبط عليه) . وكذا « أطيح العرش من ثقل الذات عليه » ، والحد ونحو ذلك وما يقول في ذم الكلام : « ان الاشعرية لا تحل ذبايحهم ولا مناكحتهم لأنهم ليسوا بمسلمين ولا أهل كتاب » ، باعتبار أنهم لا يقولون إن الله يسكن السماء . وهذا الافاك تناول في « الفاروق » لفظ أبي حنيفة السابق . وتزيد فيه ما شاء تزيدا شائما منافيا لنفي الأينية المنصوص عليه في المتن الاصل السابق ذكره المتداول بين أصحابنا على توالى الطبقات فذاع بعض النسخ من الفقه الاكبر على هذا التزيد والافاك المبين فأنخدع به بعض الاغرار ممن لم يؤتوا بصيرة فنسأل الله الصون . وفي نسخة في رجال سندها الكوراني المذكور حاله في أواخر حسن النجاشي ما عبارته : (قال أبو حنيفة من قال : لا أعرف ربى في السماء أم في الأرض فقد كفر لأن الله تعالى قال : الرحمن على العرش استوى . فان قال : انه تعالى على العرش استوى . ولكنه يقول : لا أدري العرش في السماء أم في الأرض . قال هو كافر لأنه أسكر كون العرش في السماء لان العرش في أعلى عليين) ولا وجود لهذه التعليقات في رواية أبي الليث وغيرهما من أصحابنا كما سبق ، على أنه ليس فيهما اثبات مكان له تعالى وإنما فيهما اثبات استوائه تعالى على العرش استواء يليق بجلاله كما هو معتقد أهل الحق ، وأنى ذلك من اثبات الاستقرار المكاني له تعالى على العرش ؟ وذلك القائل جوز اثبات المكان له تعالى فأخذ يحرق مكانه في السماء والأرض . وهذا جهل بالله وكفر به عند أبي حنيفة . لأن التجوز في حكم التجوز في باب المعتقد ، ومن أنبت له مكانا حسيا فما زال عابدا للسم تعالى الله عن جهالات الجاهلين . راجع الجزء الثاني من العواصم عن القواصم لأبي بكر بن العربي . وهناك بسط القول في العرش والاستواء عليه عند أهل الحق . وهذا هو الموافق لنفي الابن والمكان عنه

والله تعالى يدعى من أعلى لا من أسفل (١) لأن الأسفل ليس من وصف الربوبية والالوهية في شيء . وعليه ما روى في الحديث أن رجلا أتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم بأمة سوداء فقال وجب على عتق رقبة مؤمنة . أفتجزى هذه فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : أمؤمنة أنت ؟ فقلت نعم . فقال : أين الله (٢)

== تعالى كما سيأتي في متن هذا الكتاب والنص المسوق في الوصية لابي حنيفة وتجدر ذلك كله مجموعا في صعيد واحد في (إشارات المرام) . ولفظ الذهبى في العلو في التعليل الاول (وعرشه فوق سماوات) وفي التعليل الثانى (اذا أنكر أنه في السماء فقد كفر) نقلا عن فاروق المروى باقامة التضمير مقام الطاهر بمبيدا لصفه الى معتقد الحشوية . ولفظ ابن القيم في اجتماع الجيوش في التعليل الثانى : (لانه أنكر أن يكون في السماء لانه تعالى في أعلى عليين) نقلا عن المروى بواسطة شيخه فانظر الى هذا التصرف المغيب والبهت الغريب ، فرأس المصيبة هو المروى وزاده الشيخان ما شاءا من غير ورع . وأين في الكتاب وتسنه تعيين مكانه تعالى في أعلى عليين ! (٣) (ز)

(١) يشير الى أن السماء قبة الدعاء لانها مسكن رب العالمين تعالى شأنه . فكيف وسمت أرضا عما يتبدل كل آن ، وقد بسطنا ذلك فيما علقناه على "سيم الصقيل والاسماء والصفات" (ز)

(٢) سؤال مستكشف فلا يفيد إنبات لمكانه تعالى كما في شرح المواقف واستعمال أين نسؤل عن المسكنة معروف كيقول سمر بن جهم :

فأين الثريا وأين ترى وبين معبوديه من عبي
والاعتلاء على سبيل قدير ادبه مجرد عمو الشأن بدون ملاحظة أى مكان . قال "سمر :
علونا السماء مجدداً وجوداً : وبين سبغى فوق ذات مقبر

وبسط لقول في حديث اجارية فيما علقه على اسماء و"صحت" بهنقي راجع
ص ٤٢٢ ، منه (ز)

(٣) يناقض نفسه في تزيد مرة يكفر من لم يخور . عن جرير فوق
سماوات . ومرة يكفر من لا يقول انه في "سسه" . وأحد عشر متافئرا لا خبر
وأبر حنيفة بردا من لاثنين (ز)

فأشارت إلى السماء . فقال : اعتقها فانها مؤمنة . قال أبو حنيفة : من قال لا أعرف عذاب القبر فهو من الجهمية الهالكة لأنه أنكر قوله تعالى : (سنعذبهم مرتين يعني عذاب القبر - وقوله تعالى : (وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك) يعني في القبر - . فان قال : أو من بالاية ولا أو من بتأويلها وتفسيرها ، قال : هو كافر لأن من القرآن ما هو تنزيله وتأويله . فان جحد بها فقد كفر ، قال أبو حنيفة رحمه الله : حدثني رجل عن المنهال بن عمرو عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (شرار أمتي يقولون أنا في الجنة دون النار) وحدثت عن أبي ظبيان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ويل للتأئين (١) من أمتي) قيل يا رسول الله وما التأئين ؟ قال : (الذين يقولون فلان في الجنة وفلان في النار) . وحدثت عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تقولوا أمتي في الجنة ولا في النار دعوهم حتى يكون الله يحكم بينهم يوم القيامة » . قال وحدثني أبان عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقول الله عز وجل : لا تنزلوا عبادي جنة ولا مارا حتى أكون أنا الذي أحكم فيهم يوم القيامة وأنزلهم منازلهم » . قلت فأخبرني عن القاتل والصلاة خلفه ؟ فقال : الصلاة خلف كل ير وفاجر جائزة . فلك أجزرك وعليه وزره . قلت : أخبرني عن هؤلاء الذين يخرجون على الناس بسيوفهم فيقاتلون وينالون منهم . قال : هم أصناف شتى وكلهم في النار . قال روى أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله ﷺ : افرقت بنو إسرائيل اثنتين وسبعين فرقة وستفترق أمتي ثلاثا وسبعين فرقة كلهم في النار الا السواد الاعظم قال وحدثني حماد عن ابراهيم عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ : من أحدث حدثا في الاسلام فقد هلك ومن ابتدع بدعة فقد ضل ومن ضل في النار . حدثنا ميمون عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رجلا اتى النبي ﷺ فقال . يا رسول الله علني . قال . فاذهب ففعل القرآن . ثلاثا . ثم قال له في الرابعة

(١) أخرجه البخاري في تاريخه . والمتألى على الله هو الحالف المتحكم في أنه مدخل فلانا الجنة وفلانا النار (ز) .

اقبل الحق بمن جاءك به حبيبا كان أو بغيبا وتعلم القرآن ومل معه حيث مال .
 قال وحدثنا حماد عن ابراهيم عن ابن مسعود رضى الله عنه انه كان يقول : ان
 شر الأمور محدثاتها وكل بدعة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار . وقال
 الله تعالى : (فآلهم فجورها وتقواها ، وقال الله تعالى لموسى على سيدنا ونبينا
 عليه الصلاة والسلام : (إنا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم السامري) .

باب المشيئة

قلت هل أمر الله تعالى بشيء ولم يشأ خلقه وشاء شيئا ولم يأمر به وخلقه ؟
 قال : نعم . قلت : فاذاك ؟ قال : أمر الكافر بالاسلام ولم يشأ خلقه ، وشاء
 الكفر للكافر ولم يأمر به وخلقه . قلت : هل رضى الله شيئا ولم يأمر به ؟ قال
 نعم كالعبادات النافعة . قلت : هل أمر الله تعالى بشيء ولم يرض به ؟ قال لا .
 قلت : لم ؟ قال لأن كل شيء أمر به فقد رضى به . قلت : يعذب الله العباد على ما
 يرضى أو على ما لا يرضى ؟ قال : يعذبهم الله على ما لا يرضى لأنه يعذبهم على الكفر
 والمعاصي ولا يرضى بها . قلت : فيعذبهم على ما يشاء أو على ما لا يشاء ؟ قال :
 بل يعذبهم على ما يشاء لهم . لأنه يعذبهم على الكفر والمعاصي وشاء للكافر
 الكفر والمعاصي المعصية . قلت : هل أمرهم بالاسلام ثم شاء لهم الكفر ؟ قال :
 نعم . قلت : سبقت مشيئته أمره أو سبق أمره مشيئته ؟ قال سبقت مشيئته
 أمره قلت : فمشيئة الله رضى له أم لا ؟ قال : هو الله رضى بمن عمل بمشيئته
 وبرضاه وطاعته فيما أمر به ومن عمل بخلاف ما أمر به فقد عمل بمشيئته ولم
 يعمل برضاه لكن عمل بمعصيته . ومعصيته غير رضاه . قلت : يعذب العباد
 على ما يرضى ؟ قال : يعذبهم على ما لا يرضى من الكفر ولكن يرضى أن
 يعذبهم ويتقمم منهم بتركهم الطاعة وأخذهم بالمعصية . قلت : شاء الله لنؤمنين
 الكفر ؟ قال : لا ولكن شاء المؤمن 'الذرية' . كما شاء للكافرين الكفر وكما
 شاء لأصحاب الزنى وكما شاء لأصحاب السرقة السرقة وكما شاء لأصحاب
 العلم العلم وكما شاء لأصحاب الخير الخير . لأن الله تعالى شاء للكفار قبل أن يخلقهم

أن يكونوا كفارا ضلالا (١) . قلت : يعذب الله الكفار على ما يرضى أن يخلق أم على ما لا يرضى أن يخلق ؟ قال : بل يعذبهم على ما يرضى أن يخلق . قلت : لم ؟ قال : لأنه يعذبهم على الكفر ورضى أن يخلق الكفر ، ولم يرض الكفر بعينه . قلت قال الله تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) فكيف يرضى أن يخلق الكفر ؟ قال : يشاء لهم ولا يرضى به . قلت لم ؟ قال لأنه خلق إبليس فرضى أن يخلق إبليس ولم يرض نفس إبليس ، وكذلك الخمر والخنازير فرضى أن يخلقهن ولم يرض أنفسهن . قلت : لم ؟ قال : لأنه لو رضى الخمر بفئتها لكان من شربها فقد شرب ما رضى الله ، ولكنه لا يرضى الخمر ولا الكفر ولا إبليس ولا أفعاله ولكنه رضى محمداً صلى الله عليه وسلم . قلت : أرايت اليهود حيث قالوا (يد الله مغولة غلت أيديهم) أَرْضَى الله لهم أن يقولوا ذلك ؟ قال : لا .

٢

(١) ومشيئة الله في الآن خلق الكفر والضلال لهم في المستقبل انما هي من جهة أن العبد يختار ذاك فيخلقه الخالق على جاري عادته الحكيمة ، فليس في الأمر تمة الجبر . (ز) .

باب آخر في المشيئة

إذا قيل له : أرأيت لو شاء الله أن يخلق الخلق كلهم مطيعين مثل الملائكة هل كان قادراً ؟ فان قال لا فقد وصف الله تعالى بغير ما وصف به نفسه . لقوله تعالى : (وهو القاهر فوق عباده) . وقوله تعالى : (هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم) . فان قال : هو قادر . فقل أرأيت لو شاء الله أن يكون إبليس مثل جبريل في الطاعة أما كان قادراً ؟ فان قال : لا . فقد ترك قوله ووصف الله تعالى بغير صفته . فان قال : لو أنه زنى أو شرب أو قذف أليس هو بمشيئة الله ؟ . قبل : نعم . فان قال : فم تجرى عليه الحدود ؟ قيل : لا يترك ما أمر الله به لأنه لو قطع غلامه كان بمشيئة الله وذمه الناس . ولو أعتقه حمدوه عليه . وكلاهما وجداً بمشيئة الله تعالى . وقد عمل بمشيئة الله تعالى لكن من عمل بمشيئته المعصية فإنه ليس بها رضا ولا عدل في فعله (١) . وقوله : فم تجرى عليه الحدود ؟ سؤال فاسد على أصلهم : لأنهم لا يبتون مشيئة الله تعالى في كثير من المعاصي فلا تدرمه الحدود إلا على فعله مثل شرب الخمر . وقد فعلها جميعاً بمشيئة الله تعالى .

باب الرد على من يكفر بالذنوب

قلت أرأيت لو أن رجلاً قال : من أذنب ذنباً فهو كافر . ما تنقص عليه ؟ فقال : يقال له : قال الله تعالى (وإذا أنون إذ ذنب مغاضباً فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانه) في كنت من الظالمين . فهو ظالم مؤمن وليس بكافر ولا مدفق . وإخوة يوسف قالوا : (يا أبا . استغفر لنا ذنوبنا إنا كنا كنا خاطئين) وكانوا مذنبين لا كافرين وقال الله تعالى فمحمد عبده الصلوة

(١) لأن تعلق مشيئة الخلق بخلق معصية العبد عند إرادة العبد فعله . اختياره . فلا يرى ذلك التعلق للعبد من المسؤولية . وقد جرت حكمة الحكيم الخبير على خلق ما اختاره العبد من الأفعال التي تحت استطاعته تحقيقاً لمسؤوليته فمن أراد الهداية واستهداه يهديه . وفي الحديث "قد مني (كلكم ضال إلا من هديته فاستهدوني أهدكم" (٢) .

والسلام : (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) ولم يقل من كفره .
وموسى حين قتل الرجل كان في قتله مذنباً لا كافراً . قال : وإذا قال : أنا مؤمن
إن شاء الله تعالى يقال له : قال الله تعالى : (إن الله وملائكته يصلون على النبي
يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسلياً) فإن كنت مؤمناً فصل عليه وإن
كنت غير مؤمن فلا تصل عليه . وقال الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إذا نودى
للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع . الآية) قال معاذ رضى
الله عنه : من شك في الله فإن ذلك يبطل جميع حسناته ومن آمن وتعاطى المعاصي
يرجى له المغفرة ويخاف عليه العقوبة . قال السائل لمعاذ رضى الله عنه : إذا كان
الله يهدم الحسنات فإن الإيمان أهدم وأهدم للسيئات (١) . قال معاذ رضى الله عنه :
والله ما رأيت رجلاً أعجب من هذا الرجل يسأل أمسلم أنت ؟ فيقول : لا أدري .
فيقال له : قولك لا أدري أعدل أم جور ؟ فإن قال عدل فقل : رأيت ما كان
في الدنيا عدلاً أليس في الآخرة عدلاً ؟ فإن قال : نعم . فقل : أتؤمن بعذاب
القبر ونكير وبالقدر خير وشره من الله تعالى ؟ فإن قال : نعم . فقل له :
أؤمن أنت ؟ فإن قال : لا أدري . فقل له : لا أدري ولا فهمت ولا أفهمت .
قلت ومن قال : إن الجنة والنار ليستا بمخلوقتين . فقل له : هما شيء أو ليستا
بشيء . وقد قال الله تعالى : (خالق كل شيء) وقال الله تعالى : (إنا كل شيء مخلقناه
بقدر) . وقال الله تعالى : (النار يعرضون عليها غدواً وعشياً) . فإن قال : إنها
تفنيان . فقل له : وصف الله نعيمها بقوله (لا مقطوعة ولا ممنوعة) ومن قال :
هما تفنيان بعد دخول أهلها فيها فقد كفر بالله تعالى لأنه أنكر الخلود فيهما .
قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى : لا يوصف الله تعالى بصفات المخلوقين . وغضبه
ورضاه صفتان من صفاته بلا كيف وهو قول أهل السنة والجماعة . وهو يغضب
ويرضى ولا يقال غضبه عقوبته ورضاه ثوابه . ونصفه كما وصف نفسه ، أحد
صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد حتى قيوم قادر سميع بصير عالم ، يد الله
فوق أيديهم ليست كأيدي خلقه وليست بجارحة ، وهو خالق الأيدي . ووجهه
ليس كوجوه خلقه ، وهو خالق كل الوجوه ، ونفسه ليست كنفس خلقه ، وهو

(١) يعنى ما سبق من السيئات لأن الاسلام يجب ما قبله ، راجع حديث
معاذ السابق (٢)

خالق النفوس (ليس كئله شيء وهو السميع البصير) . قلت : أرايت لو قيل : أين الله تعالى ؟ فقال : يقال له كان الله تعالى ولا مكان قبل أن يخلق الخلق ، وكان الله تعالى ولم يكن أين ولا خلق ولا شيء ، وهو خالق كل شيء ، فان قيل : بأى شيء شاء الشائق المشيء ؟ فقل بالصفة ، وهو قادر يقدر بالقدرة وعالم يعلم بالعلم ومالك يملك بالملك . فان قيل : أشاء بالمشيئة ، وقدر بالمشيئة وشاء بالهضم ؟ فقل : نعم (١) .

باب في الايمان

فان قيل : أين مستقر الايمان ؟ . يقال معدنه ومستقره القلب . وفرعه في الجسد ، فان قيل : هو في أصبعك ؟ فقل : نعم . فان قيل : فان قطعت أين يذهب الايمان منها ؟ قال : فقل الى القلب . فان قال : هل يطلب الله من العباد شيئاً ؟ فقل : لا . إنما يطلبون منه ، فان قال : ما حق الله تعالى عليهم ؟ فقل : أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، فاذا فعلوا ذلك فحقهم عليه (٢) أن يغفر لهم ويثيبهم عليه ، فان الله تعالى يرضى عن المؤمنين لقوله تعالى : (لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) ويسخط على إبليس ، ومعنى قوله تعالى : (اعملوا ما شئتم) فهو وعيد منه ، وقوله تعالى : (وأما نوح وفديناهم فاستجوا الصبي على الهدى) أى بصرفناهم وبيئنا لهم . وقوله تعالى : (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) فهو وعيد ، وقوله تعالى : (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) أى ليوحدهنى ، ولكن كلها بتقدير الله تعالى خيرها وشرها حلوها ومرها وضرها ونفسها ، وقال الله تعالى : (ولو شاء ربك لآمن من فى الأرض كلهم جميعاً أفأنت تكفر الناس حتى يكونوا مؤمنين) . وقال الله تعالى : (ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا

(١) فتكون المشيئة تابعة للعلم والعلم تابع للعلوم فلا يكون العبد مجبوراً في فعله الاختيارى (ز) .

(٢) أى وجوباً منه على مقتضى وعده الكريم لا وجوباً عليه وإنما تابع في العبارة الآثار (ز) .

إلا أن يشاء الله) ، وقال تعالى : (وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله) ،
 وقال تعالى : (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من
 رحم ربك) - أي بمشيئته - (ولذلك خلقهم) . وقال تعالى : (اعبدوا الله واجتنبوا
 الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة) ، وقال تعالى :
 (وما تشاءون إلا أن يشاء الله) - أي بقدر (١) الله سبحانه - وقال شعيب
 صلوات الله على نبيينا وعليه : (قد اقترينا على الله كذبا إن عدنا في ملتكم بعد
 إذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كل
 شيء علما على الله توكلنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين) ،
 وقال نوح على نينا وعليه الصلاة والسلام : (ولا ينفعمكم نصحي إن أردت أن
 أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم وإليه ترجعون) وقال تعالى :
 (ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء
 والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين) وقال تعالى : (ولقد فتنا سليمان وألقينا على
 كرسيه جسدا ثم أناب) . والله أعلم (٢) ثم الفقه الأبسط لأنني حنيفة رحمه الله
 وصلى الله وسلم على من لا نبي بعده سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين .

-
- (١) يعني كون العبد شائيا مختاراً بقدر الله السابق وهو الحكيم الخبير (ز) .
 (٢) هنا انتهى الكتاب في الأصول التي اطلعنا عليها ، وشذت النسخة السعيدية
 بالهند على ما نقله مولانا العلامة المحقق أبو الوفاء رئيس جمعية إحياء المعارف
 النعمانية في حيدر آباد الدكن ، وفيها زيادة : (قال أبو مطيع رحمه الله : سألت أبا
 حنيفة رحمه الله عليه أليس الله تعالى عدلا حكيما في أفعاله مخلقه ؟ فقال : بلى . قلت :
 قد خلق واحداً أعمى . وآخر مقعدا ، وآخر غنيا ، وآخر فقيرا ، وآخر أحمق .
 وآخر عاقلا ، وآخر أخرس . قال : هذا بفضل منه لبعضهم دون بعض ، لأنه
 لم يجب عليه ذلك ، فأعطى بعضا ، ومنع بعضا ، فهو كمن له عبيد ، فأعطى واحداً
 ومنع آخر) ، ولا نظمت إلى هذه الزيادة لعلها بما وجد لأنني مطيع في كتاب له
 آخر فوراها هنا من زاد . على أن ذاك خوض في سر القدر ، وهذا مالا يباح
 لأحد من البشر . وبعد ذلك زيادة أخرى وهي : (حدثنا علي بن أحمد قال
 حدثنا إبراهيم بن حمدويه ، قال حدثنا يوسف بن أبان عن ليث بن خزيمة عن

قناة عن عمر رضى الله عنه قال : أما رجل لا يتلى في جسده أربعين يوماً فليس فيه لله حاجة . وقال مقاتل بن سليمان من أصل الإيمان الذي جاء في القرآن قوله : « ولكن البر من آمن بالله » أى صدق بتوحيده ، واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين ، أى ذلك كله حق . وهى عما زاد مالك النسخة على الأصل كقائمة من عنده ، والسند لاصلة له أصلاً لا بأبى مطيع ولا بأبى حنيفة ، وفيه رجال مجاهيل ، وقادة لم يدرك أحداً من الراشدين ، ومقاتل عن لا يروى عنه فى مثل هذا الكتاب ، فاليزيد ينادى أنه مدرج لاصلة له بالكتاب والاعتماد على سائر الأصول . وسند شيخ الاسلام مصطفى عاشر المتوفى سنة ١٢١٩ هـ فى الفقه الأيسر عن الحسين بن محمد بن الحسن الميمى البصرى عن أبى طاهر محمد ابن ابراهيم الكوراني عن أبيه عن خير الدين الرملى عن محمد بن السراج عمر الحانوق عن أبيه عن المحب محمد بن جرباش عن أبى الخير محمد بن محمد الرومى عن أبى الفتح محمد بن محمد الحريرى عن أبيه عن القوام الاتقانى عن الحسين السخاقي عن محمد بن محمد بن نصر البخارى عن شمس الأئمة الكردي عن صاحب الهداية عن الضياء اليرسوخى عن العلاء السمرقندى عن أبى المعين النسفى عن الحسين ابن على الكاشغرى عن نصران بن نصر الحنظلى عن على بن الحسن بن محمد الغزال عن على بن احمد الفارسى عن نصير بن يحيى عن أبى مطيع عن أبى حنيفة رضى الله عنهم أجمعين . والاعتداع على رواية أصحابنا كما سبق . وسند شيخ الاسلام المذكور فى العالم والمتعلم الى أبى المعين بن محمد النسفى بهذا السند عن أبيه عن عبد الكريم ابن موسى البردوى عن أبى منصور الماتريدى عن احمد بن اسحاق الجوزجاني عن أبى سليمان الجوزجاني وعن محمد بن مقاتل الرازى كلاهما عن أبى مطيع وعصام ابن يوسف كلاهما عن أبى مقاتل عن أبى حنيفة رضى الله عنهم . وسنده فى الفقه الأكبر رواية حماد بن أبى حنيفة بالسند الى نصير بن يحيى عن محمد بن مقاتل عن عصام بن يوسف عن حماد بن أبى حنيفة عن أبيه رضى الله عنهم .

— راجع (٢٢٩) من مكتبة شيخ الاسلام فى المدينة المنورة زادها الله تشریفاً (ز) .

انتهت من النظر والتحقيق بتوفيق الله جل شأنه في ١٤ شعبان سنة ١٣٦٨ هـ
وأنا الفقير إليه سبحانه محمد زاهد الكوثري عني عنه ، فله الحمد والمنة
وانتهى طبع الكتاب بتوفيق الله سبحانه في ٢٦ شعبان سنة ١٣٦٨ هـ
في مطبعة الأنوار بالقاهرة
ولله الحمد وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين



التصويب :

- ٦ - ٦ : أبو مالك .. الخنلي عن علي بن الحسن الغزال ، ١٠ - ١ . تحقيق ،
١١ - ١٣ : والنهي ، ٤٤ - ١٧ : قائلته ٤٦٠ - ٢١ : يتعاونون .

نصيب من مصنفه حاجي

بشارع عبد العزيز الكتب الآتية :

النكت الطريفة في التحدث عن ردود ابن أبي شيبة على أبي حنيفة .

تأنيب الخليل على ما ساقه في ترجمة أبي حنيفة من الأكاذيب .

الاشفاق على أحكام الطلاق . التحرير الوجيز على ما ينتفيه المستعجز .

إحقاق الحق بإبطال الباطل في منيخ الخلق . ومعه أقوم المسالك في بحث

رواية مالك عن أبي حنيفة ورواية أبي حنيفة عن مالك .

رفع الاشتباه في حكم كشف الرأس ولبس النعال في الصلاة .

نظرة عابرة في قول من ينكر نزول عيسى عليه السلام قبل الآخرة .

بلوغ الأماني في سيرة الإمام محمد بن الحسن الشيباني .

حسن التقاضي في سيرة الإمام أبي يوسف القاضي .

لمحات النظر في سيرة الإمام زفر ؛ من عبر التاريخ

نبراس المهتدي في اجتلاء أنباء العارف دمرداش المحمدي .

الحاوي في سيرة الإمام أبي جعفر الطحاوي : جاري الطبع .

وبلك من مؤلفات الأستاذ محمد زاهد الكوثري

التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية من الفرق الهالكة

الفرق بين الفرق . السيف الصقيل . التبذ في أصول الظاهرية

العقيدة النظامية لإمام الحرمين

اللمعة في مباحث الوجود وأفعال العباد والقدر وصحة التكليف وغيرها

كشف أسرار الباطنية ، الحدايق للبطلاني ، اختلاف الموطآت

الدارقطني ، رسالة الروح للدواني وهي بتقدمة وتعليق الكوثري

خصائص مسند الإمام أحمد ومعه المصعد الأحمد كلاهما بتعليق الكوثري

مناقب أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد بن الحسن للذهبي بتعليق الاستاذين أبي

الوفاء والكوثري

العالم والمتعم : رواية أبي مقاتل عن أبي حنيفة . ورسالة أبي حنيفة إلى عثمان البني

عالم البصرة في الإرجاء . والفقه الأبسط رواية أبي مطيع عن أبي حنيفة : بتقدمة

وتحقيق وتعليق الكوثري

شرح مقدمات دلالة الحائرين جاري الطبع : بتقدمة وتعليق الكوثري